



UNIVERSIDAD AUTÓNOMA METROPOLITANA

UNIDAD XOCHIMILCO

DIVISIÓN DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES

POSGRADO EN DESARROLLO RURAL

NIVEL MAESTRÍA

**CONDICIONES PARA EL RELEVO GENERACIONAL EN LAS COMUNIDADES
ECLESIALES DE BASE DE LA CABECERA MUNICIPAL DE LAS
MARGARITAS, CHIAPAS.**

COMUNICACIÓN IDÓNEA DE RESULTADOS
QUE PARA OBTENER EL GRADO DE
MAESTRO EN DESARROLLO RURAL

PRESENTA:

FRANCISCO JAVIER GUILLÉN LÓPEZ

DIRECTORA DE TESIS:

DRA. GISELA LANDÁZURI BENÍTEZ

CIUDAD DE MÉXICO.

FEBRERO DE 2022.

RESUMEN DE LA TESIS

La investigación reflexiona sobre las Comunidades Eclesiales de Base (CEB) del municipio de Las Margaritas, Chiapas. Primeramente, se aborda la ubicación del área de estudio, enunciando los antecedentes socio históricos del municipio, la organización socio política y organizacional del mismo, con la finalidad de analizar y reflexionar sobre el espacio físico e histórico donde se desenvuelven las CEB.

Posteriormente, se realiza un bosquejo socio histórico del surgimiento de la CEB en el continente Latinoamericano y el Caribe, identificando una Iglesia popular que fomenta otra forma de entender y comprender el Evangelio desde los procesos sociales y comunitarios. En este tenor se da a conocer los principales documentos eclesiales que reconocen la importancia de la labor que realizan las CEB, tales documentos son el Concilio Vaticano II y las tres primeras Conferencias Generales del Episcopado Latinoamericano (Río de Janeiro 1955, Medellín 1968 y Puebla 1979).

Centrando nuestra atención en los ecos de renovación que generaron los documentos eclesiales y que se hicieron visibles en el caso de México y en particular en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, de la mano con la opción preferencial por los pobres que promueven las CEB y el acompañamiento pastoral de don Samuel Ruiz García, obispo de esta diócesis desde 1960 hasta el año 2000.

Se sistematiza la memoria colectiva de los procesos más importantes para las CEB del municipio de Las Margaritas, Chiapas, permitiéndonos identificar y analizar puntos importantes para comprender por qué se ha reducido el número y margen de acción de las CEB, de igual forma nos permite comprender un cúmulo de sentires, pensares, modos y formas de entender y comprender la vida desde los procesos comunitarios y sociales.

Permitiendo reflexionar cómo es la participación de las juventudes en las CEB y como es su trato con la parte conservadora de la Iglesia local, profundizando el análisis al identificar otros espacios que administran las necesidades de las juventudes para fines particulares y no para beneficio integral de las mismas. En esta misma lógica se aborda el papel de las CEB para generar alternativas

integrales para las juventudes, de igual forma como las juventudes pueden dinamizar y revitalizar el proceso pastoral de las CEB desde una mirada y rostro joven. No podemos pasar por alto que el Papa Francisco está trabajando para que al interior de la Iglesia Institución se generen reformas estructurales para una Iglesia en salida y ecuménica.

Palabras claves: Comunidades Eclesiales de Base, documentos eclesiales; Concilio Vaticano II, Río de Janeiro, Medellín, Puebla, memoria colectiva, Iglesia popular, conservadurismo eclesial etc.

Francisco Javier Guillén López ha terminado de forma satisfactoria su trabajo de investigación que lleva por nombre **“CONDICIONES PARA EL RELEVO GENERACIONAL EN LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE DE LA CABECERA MUNICIPAL DE LAS MARGARITAS, CHIAPAS”**.

Atentamente



DRA. GISELA LANDÁZURI BENÍTEZ.

ÍNDICE

ÍNDICE DE CUADROS	7
ÍNDICE DE GRÁFICAS	7
ÍNDICE DE ILUSTRACIONES	7
ÍNDICE DE MAPAS	9
GLOSARIO DE SIGLAS	10
INTRODUCCIÓN	15
CAPÍTULO I	24
UBICACIÓN DEL ÁREA DE ESTUDIO	24
1.1. Ubicación geográfica de Las Margaritas, Chiapas	24
1.2. Las Margaritas a través del tiempo	28
1.3. Organización política y social de los barrios	35
1.4. Partidos políticos y diversidad religiosa	37
1.5. Principales festividades religiosas del municipio y su vinculación con algunas actividades económicas	43
1.6. Principales actividades económicas de la cabecera municipal	46
1.7. Situaciones y necesidades actuales que pasan los jóvenes del municipio en su vivir	48
CAPÍTULO II	66
LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE A TRAVÉS DEL TIEMPO	66
2.1. La Iglesia popular, la Teología de la Liberación y el surgimiento de las Comunidades Eclesiales de Base en Latinoamérica	72
2.2. Antecedentes socio históricos de las Comunidades Eclesiales de Base en el caso de México	92
2.2.1. Impacto de la Teología de la Liberación en México	92
2.2.2. Sergio Méndez Arceo, obispo de la diócesis de Cuernavaca y las primeras Comunidades Eclesiales de Base en México	96
2.3. Samuel Ruiz García, obispo de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, Teología de la Liberación y el III Sínodo Diocesano como fermento para el surgimiento y revitalización de Las Comunidades Eclesiales de Base en Chiapas	99
CAPÍTULO III	109
SISTEMATIZACIÓN DE LA MEMORIA COLECTIVA DE LAS CEB DEL MUNICIPIO DE LAS MARGARITAS, CHIAPAS	109
3.1. Labrando la tierra para sembrar sueños; las Comunidades Eclesiales de Base de 1980 a 1995	109

3.1.1. Los círculos bíblicos, raíces de un fruto	112
3.1.2. El árbol de la vida de las Comunidades Eclesiales de Base	114
3.1.3. El pecado original por curiosidad	123
3.1.4. Los falsos profetas	125
3.1.5. Principios del declive “Des-Heribertar a Las Margaritas”	129
3.1.6. El diluvio universal “los 40 días y 40 noches de plantón”	131
3.1.7. Las Comunidades Eclesiales de Base (CEB) y el Ejército Zapatista de Liberación Nacional (EZLN)	136
3.2. Claro oscuro; el declive de las Comunidades Eclesiales de Base de 1995 a 2010	139
3.2.1. La tienda ya’al aki’x “las pequeñas niñas”	139
3.2.2. Dispensario Médico Comunitario contra el Herbario Comunitario	141
3.2.3. La triple traición	146
3.2.4. El pecado original está consumado “victoria del PRD en 2001”	149
3.2.5. El padre Arnulfo y la creación de las diferentes áreas pastorales	152
3.3. Redescubriendo el ser y qué hacer de las Comunidades Eclesiales de Base, hacia un horizonte en común del 2010 a 2020	158
3.3.1. Periodo de pacificación parroquial	158
3.3.2. Lo que quedaron de las pequeñas niñas (ya’la aki’x)	159
3.3.3. Redescubriendo nuestro ser y que hacer como CEB	160
CAPÍTULO IV	165
EL PAPEL DE LOS JÓVENES PARA RENOVAR, FRENTE A LAS CONDICIONES ACTUALES	165
4.1. Estructura, organización de las Comunidades Eclesiales de Base y la integración de los jóvenes desde las actividades comunitarias	166
4.2. Contexto actual en el que se desenvuelven las juventudes en el municipio de Las Margaritas, Chiapas	179
4.3. ¿Qué está pasando al interior de las Comunidades Eclesiales de Base, en relación con las juventudes?	186
4.3.1. Semillas de Esperanza	192
A MODO DE CONCLUSIÓN	203
BIBLIOGRAFÍA	216
ENTREVISTAS	226
ANEXOS	229

- Anexo 1.-** Taller de formación “*¿Por qué unir Fe y Política?*”, que tenía como objetivo “Hacer que los miembros de las CEB reflexionen, analicen y profundicen sobre su compromiso cristiano en torno a las próximas elecciones y después de ellas”. 229
- Anexo 2.-** Las dos primeras páginas del taller que “*Las CEB´s nos aclaremos que somos parte del movimiento popular, pero participamos con nuestra propia identidad*”, que se realizó el 8, 9, 10 de noviembre de 1989 en Las Margaritas, Chiapas. 230
- Anexo 3.-** Resumen del taller de análisis de la CODEM (Coordinadora Democrática de Las Margaritas (PRD, CIOAC-H Y Grupos Cristianos (las CEB)). 231
- Anexo 4.-** Tema a desarrollar con una comunidad de base “Un mundo dividido: Países Norte-Sur; Este-Oeste. 232

ÍNDICE DE CUADROS

Cuadro 1. Microrregiones de Las Margaritas, Chiapas. Fuente: elaboración propia.....	26
Cuadro 2. Partidos y candidatos registrados para la contienda electoral 2021. Fuente: elaboración propia. Datos obtenidos del Instituto de Elecciones y Participación Ciudadana... ..	37
Cuadro 3. Línea de tiempo de los acontecimientos Latino Americanos que fortalecieron el accionar y dispersión de las CEB. Fuente: elaboración propia.....	71
Cuadro 4. Estructura tradicional que las CEB siguen utilizando en la actualidad para desarrollar temas y para sus reuniones ordinarias. Fuente: elaboración propia	173

ÍNDICE DE GRÁFICAS

Gráfica 1. Religiones en el municipio de Las Margaritas, Chiapas. Fuente: elaboración propia. Datos obtenidos por encuestas realizadas por alumnos de la Universidad Intercultural de Chiapas, sede Las Margaritas 2018.....	42
Gráfica 2. Principales actividades económicas del municipio. Fuente: elaboración propia. Datos obtenidos de encuestas realizadas para el libro Universidad y desarrollo en Las Margaritas.....	46

ÍNDICE DE ILUSTRACIONES

Ilustración 1. Parroquia de Santa Margarita de Antioquía en la actualidad. Cortesía de Eugenio Morales Varrillas.....	31
--	----

Ilustración 2. Evento organizado por el EZLN, en el "Caracol-Madre de los Corazones del Mar de Nuestros Sueños". Cortesía de Alba García Meneses.....	34
Ilustración 3. Romería del 11 de julio en honor a Santa Margarita de Antioquía. Cortesía de Fátima del Rosario Arguello Aguilar.....	44
Ilustración 4.- Padre Heriberto Cruz Vera en el encuentro Diocesano de Animadores CEB, Teopisca, Chiapas del 16 al 18 de abril del 2021. Cortesía de Ofelia Jiménez Aguilar.....	114
Ilustración 5. Los principales apellidos que pertenecen a la hegemonía política local y regional, controlando el ámbito político, económico y social hasta nuestros días, a través de sus empresas y su afiliación a los partidos políticos y organizaciones. Fuente: elaboración propia.....	115
Ilustración 6. La construcción del tanque de agua en la Iglesia de San Sebastián, solo duró 4 años. Cortesía de Marcos Páez Aguilar.....	118
Ilustración 7. Conformación de la Coordinadora Democrática de Las Margaritas. Integrada por la CIOAC-H, PRD Y OPI (Comunidades de Base). Fuente: elaboración propia.....	124
Ilustración 8. La hermana Romana López, abuelita de las CEB presente en la visita Pastoral en enero 2022. Cortesía de José David Hernández López.....	127
Ilustración 9. La ilustración nos muestra la unión de la CODEM y la Unión de Barrios Nueva Alianza. Las CEB fungía como enlace entre las dos fuerzas. Fuente:	

elaboración propia.....	132
----------------------------	-----

Ilustración 10. La hermana Margarita Moreno una de las fundadoras de las CEB. Fungió como regidora por el PRD en el periodo (2002-2004). Cortesía de Francisco Javier Guillén López.....	144
---	-----

Ilustración 11. La hermana Rosa Quintero es una de las fundadoras de las CEB. Actualmente milita en la Organización Proletaria Emiliano Zapata. Cortesía de Francisco Javier Guillén López.....	148
--	-----

Ilustración 12. Taller de formación del equipó motor “Semillas de Esperanza”, realizado el 20 de febrero del 2021. Cortesía de Francisco Javier Guillén López.....	198
---	-----

ÍNDICE DE MAPAS

Mapa 1. Ubicación y colindantes de Las Margaritas, Chiapas. Fuente: Prontuario de información geográfica municipal de los Estados Unidos Mexicanos. Recuperado en: http: www.inegi.org.mx/sistemas/mexicocifras	25
---	----

Mapa 2. Mancha urbana y Barrio Centro. Fuente: Honorable Ayuntamiento Municipal de Las Margaritas, Chiapas 2012-2015. Recuperado en: http://www.ordenjuridico.gob.mx/Documentos/Estatal/Chiapas/Todos%20los%20Municipios/wo86597.pdf	28
--	----

GLOSARIO DE SIGLAS

AC (Acción Católica).

ANA (Asamblea Nacional de Animadores).

ARIC (Asociación Rural de Interés Colectivo).

ASSI (Alianza de Organizaciones Sociales y Sindicales de Izquierda).

CAMBIO (Coordinadora de Asociaciones Margaritenses para el Bienestar Integral de las Organizaciones).

CDD (Católicas por el Derecho a Decidir).

CEB (CEB).

CEIBA (Centro de Educación Integral de Base A.C).

CELAM (Consejo Episcopal Latinoamericano).

CIOAC-H (Central Independiente de Obrero, Agrícolas y Campesinos-Histórica).

CIOAC-JDL (Central Independientes de Obreros, Agrícolas y Campesinos-José Dolores López Domínguez).

CIRM (Conferencia de Institutos Religiosos de México).

CNTE (Coordinadora Nacional de Trabajadores de la Educación).

COBACH (Colegio de Bachilleres de Chiapas).

CODEM (Coordinadora Democrática de Las Margaritas).

CODIMUJ (Coordinación Diocesana de Mujeres).

CODUC (Coalición de Organizaciones Democráticas, Urbanas y Campesinas A.C).

CONEVAL (Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social).

DIF (Desarrollo Integral de la Familia).

DSN (Doctrina de Seguridad Nacional).

ELN (Ejército de Liberación Nacional).

ENLACE (Enlace, Comunicación y Capacitación A.C).

EZLN (Ejército Zapatista de Liberación Nacional).

FLN (Fuerzas de Liberación Nacional).

IDEAS (Informe y Diseño Educativos para Acciones Saludables A.C).

INE (Instituto Nacional Electoral).

INEGI (Instituto Nacional de Estadística y Geografía).

INPI (Instituto Nacional de los Pueblos Indígenas).

ISEE (Instituto Superior de Estudios Superiores).

ITES (Instituto Teológico de Estudios Superiores).

JEC (Juventud Estudiantil Católica).

JOC (Juventud Obrera Católica).

MAIZ (Movimiento Agrario Indígena Zapatista).

MORENA (Movimiento de Regeneración Nacional).

MUSA (Mujeres Unidas Siempre por el Aprendizaje).

OCEZ (Organización Campesina Emiliano Zapata).

OPI (Organización Popular Independiente).

PRD (Partido de la Revolución Mexicana).

PSUM (Partido Socialista Unificado de México).

PT (Partido del Trabajo).

PVEM (Partido Verde Ecologista de México).

SAGARPA (Secretaría de Agricultura, Ganadería, Desarrollo Rural, Pesca y Alimentación).

SEDENA (Secretaría de la Defensa Nacional).

TB (Teología del Bienestar).

TL (Teología de la Liberación).

TSOMANOTIK (Centro Solidario Manos Unidas A.C).

TZOME IXUK (Mujeres Organizadas).

UBBJ (Universidad para el Bienestar Benito Juárez García).

UNACH (Universidad Autónoma de Chiapas).

UNICH (Universidad Intercultural de Chiapas).

UPN (Universidad Pedagógica Nacional).

XI'NICH' (Hormiga Arriera, en Ch'ol).

*La verdadera felicidad no consiste en tener
todo cuanto se desea, sino en desear cosas que
no se tienen y en luchar por conseguirlas
(Mella citado en Belli, 2017: 9).*

*Sí-, dice Durito. -Cuando luchamos por cambiar las cosas,
muchas veces olvidamos que eso incluye cambiarnos
a nosotros mismos.
(Subcomandante Marcos, 2001: 71).*

Dedicatoria:

A las fundadoras y fundadores de las CEB, por soñar con otra forma de evangelizar y construir el Reino de Dios aquí en la tierra.

A los niños y a las juventudes por su alegría, fuerza, carisma y chispa. Porque la resistencia se hace bailando, cantando, actuando, pintando, etc.

A mis padres, José Ángel Gabriel y María Floricenda, por su amor fraterno e incondicional, a quienes les debo la persona que soy, porque su amor hace que lata con fuerza mi corazón.

A mis hermanos, Ana Gabriela y Ángel Gabriel, mis grandes compañeros en esta travesía que llamamos vida, compañeros en las alegrías y tristezas.

A los compañeros que se nos adelantaron en la vida, que sus consejos y enseñanzas siguen presentes en cada decisión que tomamos como colectivo. A ellas y ellos que consagraron su vida por la construcción de una nueva sociedad (Reino de Dios), un fuerte abrazo hasta el cielo.

A las y los compañeros de la 19 generación de la maestría en Desarrollo Rural, por compartir sueños y resistencias en nuestras múltiples trincheras.

A las maestras y maestros del Posgrado en Desarrollo Rural, por su fe y su paciencia en la elaboración de la presente investigación, especialmente a la Doctora Gisela que me acompañó en esta etapa académica.

A la Universidad Autónoma Metropolitana-Xochimilco.

INTRODUCCIÓN

[Juventudes] hagan lío y organícenlo bien. Hagan lío que nos dé un corazón libre, que nos dé solidaridad y esperanza (Papa Francisco, 2015).

Mi infancia y juventud la he vivido en el Municipio de Las Margaritas, Chiapas, “*La perla de la selva*”. Desde que tengo uso de razón profeso la religión católica, de igual manera crítico a la Iglesia como institución y su forma conservadora de evangelización. Aunque siempre he creído en Dios, mi participación en misas y otras actividades religiosas siempre fueron mínimas y esporádicas, solo participaba en las festividades más importantes, en las misas de fin de año. Mi forma de vivir la fe siempre fue fuera de los templos.

Durante mi vida han pasado dos acontecimientos que me marcaron como cristiano y ser humano, el primero fue a mis 11 años cuando por azares del destino conocí en la escuela primaria a un buen amigo y fue gracias a él y su familia que conocí e interactué por primera vez con comunidades bases de apoyo del Ejército Zapatista de Liberación Nacional. A partir de ahí gracias a la convivencia y visitas cada vez más frecuentes, fui conociendo cosas nuevas, compartiendo modos, formas de ver y entender la vida con una visión distinta a la mía, lo que afortunadamente causo muchas cosas dentro de mí, tomé nuevos sentidos y rumbos, enfocados a los trabajos colectivos, siempre buscando el bien común para el pueblo.

El segundo acontecimiento surgió cuando tenía aproximadamente 18 años, en una ocasión acompañé a mi mamá al mercado y vi a una niña de aproximadamente seis años pidiendo trabajo a los locatarios del mercado municipal, pero nadie le daba trabajo por su corta edad, sin embargo, le daban algunas monedas y frutas. Al pasar frente a la Iglesia, justo terminaba la misa de medio día, miré en la puerta a un señor con discapacidad visual (no podía mover los brazos y se le dificultaba caminar), estaba pidiendo limosna para poder ayudarse, la gente salía del templo y nadie le hacía caso, mucho menos para saludarlo. Cuando se acercó la niña que iba saltando y jugando, pasó enfrente del señor, avanzó un par

de metros y se detuvo por unos segundos, regresó brincando junto al señor, le entregó las moneditas que tenía y dos manzanas. La niña sale brincando nuevamente, por la curiosidad que me generó ese acto, me acerque a ella y le pregunté: ¿Por qué le entregaste el dinero y las manzanas al señor si también tú lo necesitas? Ella con una sonrisa en la cara me dijo: “Yo puedo ver, usar mis manitas y mis piecitos para trabajar y él no”, después de esas palabras la niña continuó su camino brincando. Cierro los ojos y aún la recuerdo.

Estos acontecimientos me impulsaron para seguir viviendo mi fe y relación con Dios fuera de los templos y generando espacios organizativos en pos de construir un mundo más justo y equitativo, encaminado al bien común (Reino de Dios). Si bien hoy me encuentro inserto en un proceso pastoral y tratando de generar cambios dentro de la Iglesia Institución, se debe a que en una ocasión me invitaron a un diplomado en “*Formación de Líderes Juveniles Promotores en Soberanía Alimentaria*”, dicho diplomado era para miembros de grupos juveniles pertenecientes a las Comunidades Eclesiales de Base (de ahora en adelante CEB) de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas. Yo fui el único que me presenté sin pertenecer a un grupo juvenil, mi presencia se debía a la invitación de una prima que estaba en un servicio en la parroquia y no podía cubrir este espacio.

Ya estando en las actividades del diplomado, algunos compañeros me fueron platicando del proceso de las Comunidades de Base, me pareció interesante, pero yo, como Santo Tomás “*hasta no ver, no creer*”. Cada día de encuentro que teníamos me contaban que en sus grupos analizaban la realidad y trataban de incidir en ella para transformarla, día con día me daba más curiosidad. Pasaron pocas semanas, un amor de juventud aparece en escena y me invita a un encuentro juvenil de CEB, acepté, al principio sinceramente fue por pasar más tiempo con ella, que por conocer el proceso de las Comunidades de Base. Al culminar el encuentro me encontraba doblemente enamorado, conocí un espacio que fusionaba cuestiones religiosas y sociales, se hablaba de la resistencia, de la importancia de trabajar en comunidad, del empoderamiento de la mujer, de la justicia social, de un cristo joven revolucionario y de ella.

En este encuentro conocí a una comunidad juvenil de base de mi municipio, a la cual comencé a asistir, pasó un mes y me nombraron su coordinador, esta manda me permitió conocer otros espacios como; la Coordinación de las CEB de adultos y espacios de compartición locales, regionales, diocesanos y nacionales.

En estos siete años de acompañar a las Comunidades de Base de adultos y jóvenes me han nombrado para representarlos en los espacios antes mencionados, principalmente en la rama de la vida enfocada a lo social, permitiéndome interactuar en espacios ecuménicos con otros sectores organizados del municipio donde compartimos objetivos en común.

Narro todo esto porque la presente investigación se elaboró desde mi posición activa como miembro de las CEB, mi activismo me permite identificar dos inquietudes que atraviesan esta investigación, inquietudes que se comparte con la Coordinación General de las CEB del municipio en cuestión.

La primera inquietud parte de sistematizar la memoria colectiva del proceso, para poder identificar momentos de quiebre y donde se pierde el rumbo de las Comunidades de Base, con la intención de reencontrar el horizonte y objetivo. Es importante conocer el pasado, para poder comprender el presente y vislumbrar un horizonte a futuro enfocado al bien común. La segunda inquietud parte de que las Comunidades de Base dicen que *“se están envejeciendo”*. Esta enunciación es mucho más compleja de lo que parece, ya que, nos da pauta para poder analizar el contexto en el que están insertas las juventudes del municipio y porque su dificultad para incluir a los jóvenes al proceso de las CEB y generar un proceso intergeneracional.

Al entrar al Posgrado en Desarrollo Rural fui generando ciertas preguntas que me dieran pistas para tratar de comprender lo que pasó y está pasando al interior y en las prácticas de las Comunidades de Base, algunas de las preguntas fueron: ¿En qué contexto político, económico, social, ecológico y cultural surgen las CEB en el Municipio de Las Margaritas, Chiapas? ¿Con qué factores políticos, económicos y eclesiales conservadores se han encontrado las CEB, en los años de su caminar, en especial después del fallecimiento del obispo Samuel Ruiz García? ¿Qué procesos alternativos han generado las CEB en el municipio y cómo se

articula con las organizaciones, asociaciones civiles, colectivos, movimientos sociales que tienen objetivos en común y de qué forma reacciona la sociedad no católica? ¿Cuál es el papel de los jóvenes dentro del proceso de las CEB, qué tanto son incluidos y de qué forma? ¿Cuáles son las principales necesidades e intereses de los jóvenes en el municipio?

Estas preguntas me dieron la pauta para trazar los objetivos de la presente investigación, los cuales fueron sufriendo pequeños cambios a lo largo de los dos años de la maestría, los objetivos quedaron como se presentan a continuación:

Objetivo general:

Comprender la dificultad del relevo generacional en Las CEB, a partir del análisis y sistematización de la memoria colectiva en la cabecera municipal de Las Margaritas, Chiapas.

Objetivos específicos:

- Analizar el contexto en el que surgen las CEB en el municipio de Las Margaritas, Chiapas.
- Identificar los procesos alternativos que han surgido desde las CEB y los procesos de construcción y transformación social que han surgido por su influencia.
- Comprender las necesidades, intereses y situaciones por las que están pasando los jóvenes en la actualidad en Las Margaritas, Chiapas.
- Examinar de qué forma los jóvenes pueden ser el fermento para originar la renovación de las nuevas CEB.

Los objetivos antes referidos me ayudaron a responder las preguntas enunciadas en párrafos arriba, de igual forma me permitieron construir el capitulo del presente trabajo. A continuación, presento un breve resumen del contenido de los capítulos y como fue el procedimiento de recolección de información para su elaboración.

En el primer capítulo se da cuenta del contexto del área de estudio, identificando su ubicación geográfica, ordenamiento territorial y organización de los

nueve barrios que conforman la cabecera municipal, la organización política y religiosa del municipio, de igual forma se presentan datos históricos desde los orígenes del municipio y cómo fue su paso por el periodo finquero, las principales actividades económicas en las que la población basa su economía, también se aborda el tema de las situaciones que están viviendo los jóvenes. Todo esto nos permite comprender en qué contexto se desenvuelven las CEB.

Durante el segundo capítulo se presenta un bosquejo socio histórico del surgimiento de las CEB en Latino América y su dispersión por el mismo, también presenta los principales encuentros y compartencia con personajes de la Iglesia y su movimiento progresista en Europa y la influencia de estos para nuestro continente. Se hace un breve recorrido por los documentos de renovación de la Iglesia Católica, como lo son; el Concilio Vaticano II y las V conferencias del Episcopado Latinoamericano, pero enfatizando en las tres primeras, que son las que influyeron mayormente en las CEB. Posteriormente nos centramos en el caso de México, para enunciar los ecos de los documentos de renovación de la Iglesia y el surgimiento de las CEB en nuestro país. El capítulo concluye visibilizando la importancia del proceso pastoral encabezado por el obispo Samuel Ruiz García en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas y los ecos de los documentos conciliares para el surgimiento de organizaciones sociales en los setenta y ochenta y por supuesto en el surgimiento de las CEB.

El tercer capítulo se centra en la sistematización de la memoria colectiva del proceso de las CEB del Municipio de Las Margaritas, Chiapas. Este capítulo da cuenta de los treinta y nueve años de camino, donde se pasaron tristezas y alegrías, construcción de sueños y errores cometidos en el mismo camino. Al analizar la memoria colectiva nos da pistas y luces en donde incidir junto con el colectivo para recuperar el ser y que hacer de una Comunidad de Base y seguir transformando la realidad de desigualdad imperante en el municipio.

Para finalizar la investigación el capítulo cuarto se enfoca en reflexionar sobre algunos espacios que se han generado en el municipio de Las Margaritas, Chiapas, por algunos grupos organizados, que, con el fin de obtener el apoyo del sector

juvenil a través de sus conocimientos en ciertos campos disciplinares, los sectores organizados administran las necesidades de las juventudes y de la población en general, sin siquiera tratar de generar propuestas más integrales. Este capítulo también da cuenta de algunos espacios que de algún modo quieren construir propuestas desde y con las juventudes, tal es el caso de las CEB, pero que se enfrentan con el conservadurismo eclesial que profesan un 75% de la feligresía católica, a esto le sumamos los diferentes espacios que lucran con las necesidades de las juventudes.

Es por eso por lo que el capítulo finaliza reflexionando de qué forma se puede fracturar el conservadurismo clerical en el municipio y en la conformación de espacios integrales y ecuménicos donde los jóvenes puedan desarrollar un sentido espiritual y de trabajo comunitario, a la par de brindar elementos que apoyen a resolver hasta cierto nivel las necesidades más elementales de las juventudes.

Para lograr desarrollar los capítulos antes mencionados la recolección de datos no fue afectada drásticamente por la pandemia del COVID-19. El trabajo de campo se vio retrasado por cierto tiempo, pero se llevó a cabo según lo planeado, es así como, para la sistematización de la memoria colectiva, partí de dos talleres participativos y elaboración de una línea de tiempo, el primer taller se realizó con las y los abuelos fundadores de las CEB, en dicho taller participaron diez mujeres y cuatro hombres, la edad de los participantes oscila entre los 60 y 75 años.

Para la selección de los participantes partimos de la recomendación de los adultos de las CEB que coincidieron en el camino con los fundadores del proceso. El grupo reducido de participantes para el primer taller se debe en gran medida a que los fundadores de las CEB ya no se encuentran entre nosotros, otros por su edad avanzada ya no recuerdan su paso por las CEB, a pesar de las circunstancias la información fue significativa y muy rica en datos para la elaboración del capitulado como se deja ver a lo largo de los mismos.

El segundo taller se ejecutó con los adultos de la Coordinación General de las Comunidades de Base del municipio, dicha coordinación está integrada por 14 comunidades de base, de las cuales 6 son coordinadas por mujeres y 8 por

hombres, la edad de los coordinadores se encuentra entre los 30 y 45 años. La información recaudada se fue complementando con entrevistas concretas a personas que participaron en los talleres y con algunas otras personas que ya no se encuentran en las filas de las Comunidades de Base. Este último elemento fue de suma importancia para identificar ciertas problemáticas y confrontaciones que ocurrieron y ocurren al interior de las Comunidades de Base y poder tener un panorama general y objetivo del proceso de las CEB.

En el caso de las juventudes, se trabajaron talleres participativos con las dos comunidades de jóvenes CEB de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía. La primera comunidad se llama “Mensajeros de la vida” y está integrada por 13 mujeres y 8 hombres, el rango de edad es muy variado, pero se puede ubicar entre los 15 y 28 años. La segunda comunidad de jóvenes se identifica como “Los pósitos” y está integrada por 8 mujeres y 5 hombres, el rango de edad es entre los 15 y 23 años.

De la misma manera se entrevistaron a jóvenes que no forman parte de algún grupo pastoral y que cuyos parientes forman parte de alguna Comunidad de Base. Para acercarnos a este sector identificamos dentro de la base de cada comunidad eclesial a personas que tuvieran hijos y no estuvieran vinculados a algún proceso pastoral, con la intención de saber por qué no se acercaban a los grupos de CEB, de donde formaban parte sus parientes y saber que postura tienen sobre los espacios religiosos. Para este procedimiento se entrevistaron a 6 jóvenes entre los 18 y 27 años, se decidió que fueran 3 hombres y 3 mujeres.

Con el afán de tener un panorama más amplio de las juventudes se hicieron entrevistas personales a jóvenes que profesan otras denominaciones religiosas. Estas entrevistas fueron hechas a 6 amigos y conocidos que sabíamos que profesaban otra denominación religiosa, la edad la podemos ubicar entre los 17 y 25 años, esto se realizó con la intención de saber qué pensaban los jóvenes de los espacios pastorales juveniles y cuáles eran sus principales necesidades, sueños y anhelos en la actualidad.

Es importante mencionar que se hicieron alrededor de 50 entrevistas semiestructuradas para poder tener datos suficientes y poder desarrollar el

contenido de los capítulos referidos en párrafos arriba. Para efecto de la investigación la población entrevistada fue de la cabecera municipal de Las Margaritas, Chiapas. Para el caso particular de la sistematización de la memoria colectiva de las CEB, los datos de las entrevistas como nombres de presidentes municipales y su relación con algunas fechas que los entrevistados nos proporcionaron nos permitió ubicar de forma cronológica los principales procesos de las CEB, estos datos fueron reforzados con los pocos documentos y actas de acuerdos de las comunidades eclesiales que se lograron ubicar en manos de algunos de los fundadores. Estos hallazgos permitieron que se pudiera ubicar el surgimiento de las CEB con las coyunturas políticas y sociales del país, el estado y la región. Podemos decir que la información obtenida para algunos capítulos se organizó cronológicamente.

Para el caso particular de los temas relacionados con las juventudes, las entrevistas permitieron la organización de la información partiendo de las principales necesidades, sueños y anhelos de la juventud entrevistada, igualmente permitió ubicar los agentes que generan las principales necesidades de las juventudes y cómo a raíz de estos mismos se truncan o se ven afectados los sueños y anhelos de los jóvenes. Al cruzar la información obtenida de las juventudes y los procesos actuales que desarrollan las comunidades de base, se analizó de qué forma las CEB pueden apoyar al sector juvenil desde dentro de la estructura eclesial, al mismo tiempo se hizo denotar los vacíos que tiene la parroquia debido a la parte conservadora y la relación de esta con las juventudes.

Estas reflexiones nos permitieron pensar y analizar qué se puede hacer para contrarrestar al conservadurismo al interior de la parroquia, las entrevistas hechas a los jóvenes dieron luces y reflexiones para la generación de un grupo motor de formación con un carácter liberal que trata de incidir en otra forma de ser Iglesia al interior de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía de Las Margaritas, Chiapas.

Por iniciativa de la Coordinación General de las CEB se trabajó con un grupo de hermanos para que ellos me apoyaran realizando algunas entrevistas. Este proceso me pareció muy interesante porque ellos se involucraron en el proceso de

sistematizar la memoria colectiva de su proceso y poder analizar ciertos pasajes de su historia e identificar puntos importantes, que en muchos de los casos desconocían o se complementaban los recuerdos del entrevistado y entrevistador, haciendo más profundos los datos obtenidos.

CAPÍTULO I

UBICACIÓN DEL ÁREA DE ESTUDIO

El presente apartado pretende dar información de la cabecera municipal de Las Margaritas, Chiapas, espacio donde se desarrolla la presente investigación, permitiéndonos conocer la ubicación geográfica de los nueve barrios que la conforman. Partimos de un bosquejo socio histórico que nos permite ubicar a grandes rasgos los procesos más importantes por los que ha pasado el municipio y sus pobladores.

De igual forma da cuenta de las diversas formas de organización que están presentes en el municipio, que van desde las políticas, religiosas y organizaciones sociales, que para efecto de la presente investigación nos permite contextualizar el espacio en donde se relaciona directa o indirectamente las CEB y su forma particular de ser Iglesia, permitiéndonos ubicar actores y sectores con los que presenta ciertas discrepancias por su forma ideológica de entender y comprender la vida, desde una teología encaminada a la transformación social.

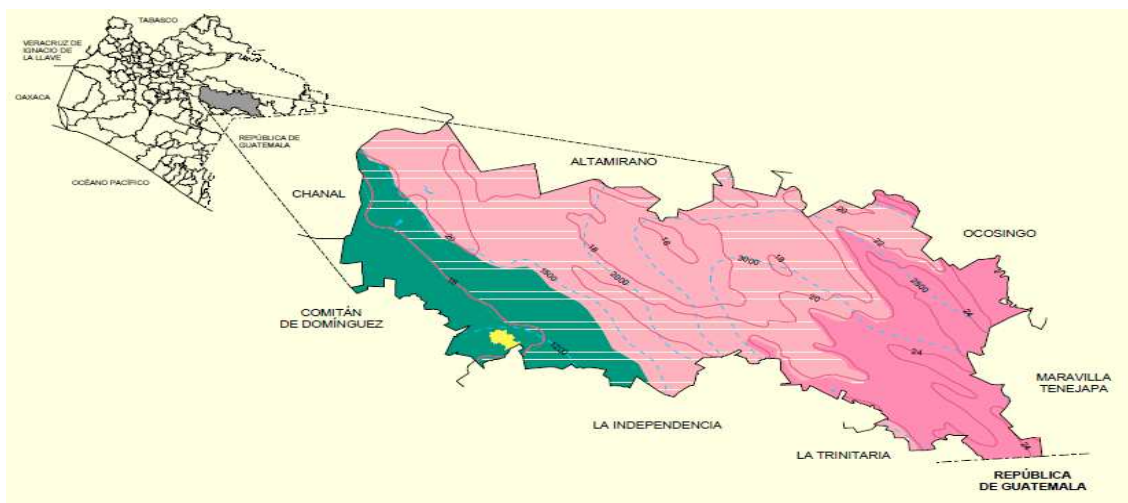
El capítulo también presenta las principales actividades económicas, con las que las personas del municipio obtienen su sustento y poder satisfacer sus necesidades básicas. Se concluye identificando las principales situaciones y necesidades por las que está pasando el sector juvenil en el municipio.

1.1. Ubicación geográfica de Las Margaritas, Chiapas

Las Margaritas, también conocida como “La Perla de la Selva” se encuentra ubicada al sureste de la República Mexicana, dentro del Estado de Chiapas; integra uno de sus 124 Municipios; se ubica en los límites del Altiplano Central y de las Montañas del Norte, pertenece a la Región Socioeconómica XV Meseta Comiteca

Tojol'ab-al¹, derivado del decreto publicado en el periódico oficial del 11 de mayo del 2011.

Limita al norte con Altamirano y Ocosingo, al este con Maravilla Tenejapa, al sur con la República de Guatemala, La Trinitaria y La Independencia; y al oeste con Comitán de Domínguez y Chanal. Las coordenadas de la cabecera municipal son: 16°18'55" de latitud norte y 91°58'54" de longitud oeste y se ubica a una altitud de 1520 metros sobre el nivel del mar (H. Ayuntamiento municipal de Las Margaritas, Chiapas, 2018-2021: 34-35).



Mapa 1. Ubicación y colindantes de Las Margaritas, Chiapas. **Fuente:** Pronuario de información geográfica municipal de los Estados Unidos Mexicanos.

El Municipio de Las Margaritas está dividido en 9 microrregiones que albergan a 300 localidades o comunidades, estas son: Centro, Valle Sur, Valle Norte, Cañada Tojol-ab`al, Frontera, Nuevo Momón, Veracruz Anexo San Carlos, Nuevo Plan de Ayala y Leyva Velásquez.

¹ En enero de 2011 el gobierno del estado promulgó una nueva regionalización de Chiapas, definiendo 15 regiones socioeconómicas. En esta nueva regionalización, el municipio de Las Margaritas es parte de la región XV, denominada “meseta comiteca tojolabal, la cual tiene una superficie de 7, 243.35 km cuadrados y está integrada por siete municipios que son: Comitán de Domínguez, La Independencia, La Trinitaria, Las Rosas, Maravilla Tenejapa, Tzimol y Las Margaritas. La región socioeconómica colinda con las regiones XII Selva Lacandona, al sur con la república hermana de Guatemala y la región XI Sierra Mariscal y al oeste con la región IV De los Llanos y V Altos Tsotsil Tseltal. La cabecera regional se ubica en el Municipio de Comitán de Domínguez, la región cuenta con una población de 417,522 habitantes, de los cuales, el 51% son mujeres y el 49% son hombres. Del 100% de la población el 43% viven en localidades consideradas como urbanas y el 57% en rurales. La población que habla una lengua materna equivale al 17% del total, de la cual, la lengua Tojolabal comprende 66% y la Kanjobal 9% (Programa Regional de Desarrollo, 2013-2018: 15).

N.P.	MICROREGIÓN	CEDE	N. DE LOCALIDADES
1	Centro.	Cabecera Municipal.	9 barrios y 3 Fraccionamientos.
2	Valle Sur.	Cabecera Municipal.	42 localidades.
3	Valle Norte.	Cabecera Municipal.	51 localidades.
4	Cañada Tojolabal.	Cabecera Municipal.	26 localidades.
5	Frontera.	Ejido Nuevo Huixtan.	41 localidades.
6	Nuevo Momón.	Ejido Nuevo Momón.	56 localidades.
7	Veracruz Anexo San Carlos.	Ejido Carmen Villa Flores.	44 localidades.
8	Nuevo Plan de Ayala.	Ejido Nuevo Plan de Ayala.	19 localidades.
9	Leyva Velázquez.	Ejido Gabriel Leyva Velázquez.	21 localidades.

Cuadro 1. Microrregiones de Las Margaritas, Chiapas. **Fuente:** elaboración propia.

La microrregión Centro (cabecera municipal), es el espacio geográfico donde se desarrolla la presente investigación y está conformada por nueve barrios que son: el Barrio Centro, San Sebastián, Los Pósitos, La Pila, Guadalupe, Llano Redondo, Santa Cecilia, Sacsalum y Ya`alkok.

El INEGI 2020 señala que la población total de la cabecera municipal de Las Margaritas asciende a los 19,217 habitantes, de los cuales el 25.1% equivale a 4,835 habitantes y es representado por personas del habla Tojol-ab´al, del 100% de la población el 50.8% es representado por 9,772 mujeres y el 49.1% corresponde a 9,445 hombres. Mientras que del 100% de los habitantes el 35% equivale a 6,710 jóvenes entre mujeres y hombres,² es interesante ver el número creciente de los jóvenes que su margen de edad oscila entre los 12 a 29 años³ y que representan ya más de un cuarto de la población total del municipio.

² Cédula Microregional de Las Margaritas, Coord. Planeación JS III 2009.

³ Ley de las y los jóvenes para el estado de Chiapas. Artículo 2, fracción I.

De acuerdo con el Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social (CONEVAL), la población en situación de pobreza extrema en el municipio es de 51.1%, cifra superior a la estatal que es 42.6%. La población vulnerable por carencias sociales pasó de 60.9% en 2010 a 51.1% en 2015, pero sigue estando arriba del porcentaje estatal que es el 30%. También es importante destacar que 97.4% de la población tiene al menos una carencia social y 60.4% tiene al menos tres carencias sociales, las carencias a las que me refiero son: alimentación, vivienda y salud.

Dentro de la mancha urbana el barrio más importante es el Barrio Centro debido a que en este lugar se concentra la mayor cantidad de tiendas entre las que destacan los abarrotes, verdulerías, veterinarias, ferreterías, papelerías, restaurantes y refaccionarias, al igual que las instituciones de gobierno como el Honorable Ayuntamiento Municipal y sus diferentes dependencias, este se localiza aún lado de la Iglesia de la Santa Patrona del pueblo Santa Margarita de Antioquía que posee una arquitectura colonial, forman el conjunto arquitectónico del barrio más importante por su infraestructura y por ser sede del gobierno municipal.

Es importante mencionar que la mayoría de las tiendas comerciales a excepción del mercado municipal corresponde a las familias Guillén, Escandón, Rojas, Torres y Argüello, estas son las familias que en buena medida controlan el comercio local y de igual forma representan la clase política hegemónica aglutinada en los diversos partidos políticos locales.

Este barrio es el que tiene menos carencias sociales y doña Josefina⁴ lo atribuye a que “en el barrio centro vive pura gente caxlana⁵, pura gente que se lleva con el presidente y como ahí viven o tienen negocios los ricos, les conviene que todo esté bien, agua, luz, drenaje y todo eso” (entrevista realizada en 2021).

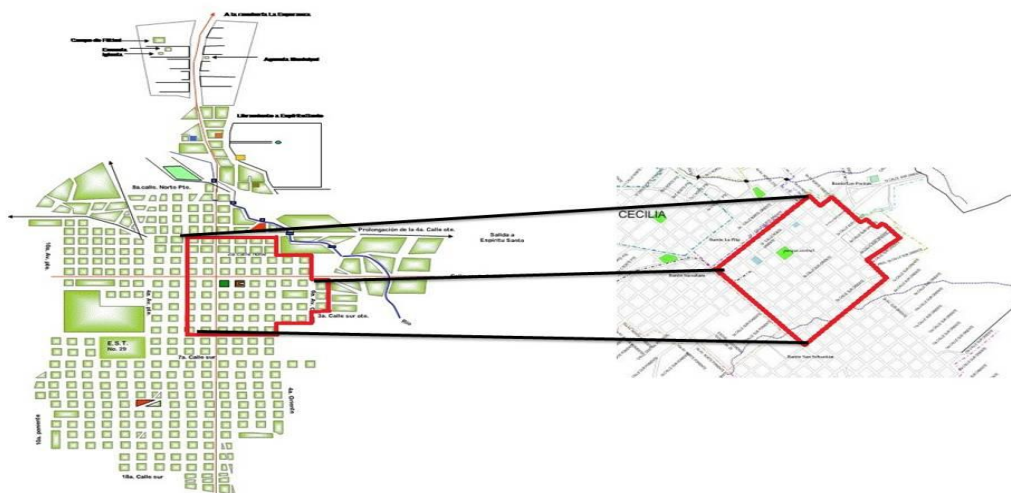
Retomando las palabras de doña Josefina, así como el barrio centro es el que menos carencias presenta, entre los barrios que se encuentran a su alrededor, más de uno presentan carencias considerables, uno de ellos y el más grande en cuanto a extensión territorial es el Barrio de San Sebastián, en el cual mucha de su

⁴ Mujer tojo-ab'al de 43 años, del Barrio de los Pósitos.

⁵ Sinónimo de ladino en español.

población no cuenta con drenaje y apenas les instalaron agua potable este año, pero no llegó para todos.

En el caso del Barrio de Santa Cecilia y Sacsalum llevan cuatro meses padeciendo excases de agua potable y el reparto de agua en pipa no es constante ni equitativo, retomo estos ejemplos para hacer notar las desigualdades que se presentan en plena cabecera municipal.



Mapa 2. Mancha urbana y Barrio Centro. **Fuente:** Honorable Ayuntamiento Municipal de Las Margaritas, Chiapas 2012-2015.

El mapa que presento nos permite visualizar al Barrio Centro y a su alrededor el resto de la población que se ubican en los ocho barrios restantes y por ende en el cinturón de desigualdades que lo diferencian del Barrio Centro. El siguiente apartado nos permitirá conocer datos históricos que tiene relación con los orígenes y fundación del municipio en cuestión.

1.2. Las Margaritas a través del tiempo

El Municipio de Las Margaritas tiene su origen desde tiempos prehispánicos con la existencia de personas del habla Maya que habitaban los aproximadamente 40 asentamientos⁶ que se extienden por todo el valle de Las Margaritas y este a su

⁶ Los montículos que destacan por su importancia, tamaño y cercanía con nuestra área de estudio son: Najlem, Pantla, San Joaquín, Progreso, Cimientos de la Libertad.

vez forma parte de la “zona suroccidental de las Tierras Bajas del área Maya e incluye sitios con inscripciones jeroglíficas como Toniná, Poco Winik, Chinkultic y Tenam Puente” (Álvarez, 1993: 464).

Carlos Álvarez, un reconocido investigador considera que es necesario realizar excavaciones arqueológicas en Los Cimientos⁷ de Las Margaritas, para obtener más información. Posterior al periodo prehispánico del cual no profundizaré porque no es el tema de la investigación, Gudrum Lenkersdorf (1989), circunscribe a la población Tojol-ab´al, descendientes de los antiguos mayas a la región de Comitán de Domínguez y ubica como asentamiento más antiguo de este grupo lingüístico a Pantla, que se localiza entre los actuales ejidos de Veracruz y la Libertad del municipio de Las Margaritas. “Además de los Kokom habitaron la zona de Comitán Tseltales y Tojolabales, siendo este último grupo al que encontraron los conquistadores españoles y posteriormente se replegaron a lo que hoy es el Municipio de Las Margaritas” (Pulido, 2006: 2-3).

Si bien el contacto con los conquistadores ocasionó el repliegue de los Tojol-ab´ales, lo más contraproducente vino con la decisión que los frailes dominicos tomaron en 1576 al fundar un convento en el municipio de Comitán de Domínguez y comenzar su campaña de evangelización, dispersándose por diversas zonas de los valles. Sin duda una de las ordenes de frailes con mayor acaparamiento de tierra fueron los dominicos que mediante estos centros doctrinarios se hicieron dueños de amplios terruños, por compra, donaciones de los pueblos, pero en el mayor de los casos por rentas generadas por casas, propiedades, esclavos y encomiendas.

Como es sabido, durante la Colonia la población tojolabal fue reducida a congregaciones y quedó regida por las Leyes de Indias. Dichas leyes pronto entraron en conflicto con las ansias expansionistas del clero, de los propietarios privados e incluso de algunos nobles indígenas, por lo que las tierras comunales paulatinamente quedaron fuera del control del grupo (Cuadriello y Megchún, 2006: 12).

En estos espacios de congregaciones gestadas por los dominicos, los indígenas Tojol-ab´ales tenían que saldar elevadas cargas impositivas de trabajo,

⁷ Sitio arqueológico ubicado cerca de la colonia Francisco I. Madero en el municipio de Las Margaritas, Chiapas.

que no disminuían a pesar del aminoramiento de la población indígena. Este trabajo forzado iba en aumento por la reducción de la población a causa del trabajo forzado y de enfermedades epidemiológicas que acabaron con poblados enteros⁸. Estos aspectos redujeron fuertemente a las cofradías y empezaron a generar entre los Tojol-ab´ales una necesidad de escapar de estos espacios de esclavitud, de discriminación y explotación. Es así como la población indígena vio una oportunidad de dejar de pertenecer a las cofradías con el debilitamiento de estas.

En este periodo de debilitamiento, podemos ubicar gracias al libro “Las Margaritas a través de la historia” de Artemio Campos Gordillo, que un grupo de Tojol-ab´ales se organizó para pedir la tierra al rey de España Carlos III, es así que aparece Tintonishac como el lugar que se cita en los títulos de los terrenos medidos en 1717 por don Antonio de Rivera, y sus primeros pobladores fueron estos campesinos, quienes se establecieron, principalmente, en San Mateo, San Joaquín y Jotaná (hoy Plan de Ayala).

La fundación de la hoy ciudad Las Margaritas se remonta en el año 1717 cuando campesinos indígenas de Comitán denunciaron los terrenos al Rey de España Carlos III, *[terrenos que le pertenecían a la población indígena desde antes de la conquista del nuevo mundo]*. Se sabe que los primeros pobladores se establecieron, principalmente en San Mateo, San Joaquín y Jotaná (hoy Plan de Ayala) (Gobierno Municipal de Las Margaritas, Chiapas, 2012–2015: 20).

Este hecho es de suma importancia para empezar a comprender porqué si los campesinos Tojol-ab´ales aparecen en los títulos de propiedad para el otorgamiento de la tierra y fundación de Las Margaritas, hoy en día la población Tojol-ab´al solo representa el 25.1% de la población total de la cabecera del municipio.

El primer dato histórico es que al ser otorgada la tierra a los Tojol-ab´ales se asientan en tres núcleos cercanos entre ellos, que fueron; San Mateo, San Joaquín y Jotaná, lugares que hoy día se localizan aproximadamente a media hora de la cabecera municipal.

⁸ Algunos de los poblados que desaparecieron por las epidemias y trabajo forzado fueron: Copanaguastla (1617), Tecoluta (1640), Coapa y Chalchitán (1680) y Escuintenango (1691). Más tarde lo harían Aquespala, Coneta, Istapilla, Santa Lucía y Comalapa.

En el periodo de declive de las encomiendas, existía una creciente presencia de españoles y ladinos en Comitán y sus alrededores, proceso que fue acompañado por el surgimiento de haciendas aprovechando las condiciones hidrológicas⁹ de la región para la producción de “maíz, trigo, caña de azúcar, algodón, sal y ganadería. El comercio de ganado, vacuno y caballo fue una de las actividades más sobresalientes de los finqueros comitecos, gracias a su posición limítrofe entre la nueva España y Guatemala” (Ruz 1992 citado en Cruz y Robledo, 2002: 137).

Las fincas se fueron extendiendo por el valle y selva de Las Margaritas retomando la fuerza de los indígenas Tojol-ab´ales para el crecimiento económico de las fincas. Los indígenas que obtuvieron los primeros títulos de propiedad fueron absorbidos por la finca de San Mateo y San Joaquín. Mientras los peones acasillados se dedicaban a:

Puro trabajar y trabajar, algunos criaban puerquitos y cuando llegaba el comprador de cochis, el finquero arreglaba el precio y cobraba su alcabala, que era como impuesto por dejar criar los puercos en sus fincas. Los finqueros primero nos prestaban terrenos con montaña, o acahuales, para hacer milpa y después de hacer la tapisca del maíz, el patrón metía su ganado a los rastrojales. Así poco a poco se volvía a crecer el monte y el patrón otra vez lo prestaba el terreno para hacer milpa, otra vez después de cosechar el maíz metía su ganado. Después de tapisca la milpa, el patrón nos mandaba a cortar la fruta del cafetal; otros molían la caña y otros arreaban la bueyada para las monterías. Así se trabajaba en la finca (entrevista a Manuel Méndez, 1993 citado en Legorreta, 1998: 38).



Ilustración 1. Parroquia de Santa Margarita de Antioquia en la actualidad.

Mientras los Tojol-ab´ales trabajaban de sol a sol y de forma inhumana en las fincas, un grupo de Caxlanes (ladinos) empezaron a poblar la ranchería Las Margaritas que pertenecía al departamento de Comitán, este espacio es el que ocupa hoy la ciudad Las Margaritas.

⁹ La mayor parte del territorio municipal se encuentra dentro de la subcuenca Tzaconejá y en menor proporción en la subcuenca Margaritas, Seco, Santo Domingo, Euseba, Caliente, Jataté, Lacantún, Laguna Miramar, Comitán, Perlas (todas de la cuenca río Lacantún) y Aguacatenco (de la cuenca Grijalva-la Concordia) (Gobierno Municipal de Las Margaritas, Chiapas, 2011-2012: 84).

Estos mismos pobladores fueron los que en diciembre de 1843 aproximadamente, iniciaron la construcción de la hoy parroquia de Santa Margarita de Antioquía por medio de las manos obreras de los Tojol-ab`ales, donde el 20 de julio se celebra el día de la Santa Patrona.

Al arribar el año 1871 la ranchería Las Margaritas fue erigida en pueblo y cabecera municipal mediante el decreto del 9 de diciembre, promulgado por José Pantaleón Domínguez, Gobernador del Estado, “la formación del pueblo se hizo con los habitantes de la entonces ranchería Las Margaritas, del departamento de Comitán. Fue el propio jefe político del Departamento quien hizo la delineación y demarcación del fundo legal del nuevo asentamiento” (Gobierno Municipal de Las Margaritas, Chiapas, 2011-2012: 8).

De esta forma los dueños legítimos de la tierra fueron desplazados por los ladinos y no figuraron en los procesos importantes de la cabecera municipal hasta la última década del siglo XX. Las primeras elecciones para presidente municipal se celebraron en 1872 resultando electo el Sr. Basilio Villatoro, su periodo en el poder duró 12 años, de 1872 a 1884, además de resaltar que en su periodo de gobierno logró la ampliación territorial del recién nombrado pueblo de Las Margaritas, con la anexión de la montaña de terrenos nacionales denominada Nolanjasam.¹⁰

En los primeros años del siglo XX se registraron en el departamento de Comitán 132 haciendas, 317 ranchos y 95 propiedades. Las leyes institucionales, favorecieron a las familias comitecas de los Castellanos y los Domínguez, quienes fueron “adueñándose de las tierras de las cofradías, que hasta entonces habían servido como resguardo de las propiedades de los pueblos de indios” (Ruz 1992 citado en Cruz y Robledo, 2002: 138). Los finqueros se fueron haciendo de más tierras y los indígenas de más trabajo duro y sin beneficio, heredados de los siervos que pertenecieron a los frailes dominicos. El proceso finquero seguía, al igual que la del pueblo de Las Margaritas, que:

¹⁰ EL 30 de marzo el presidente municipal, don Basilio Villatoro, solicitó al Gobierno del Estado, a través de la Jefatura Política de Comitán, la previsión del Ejido para el recién nombrado pueblo de Las Margaritas, determinando pedirlo en la montaña denominada “NOLANJASAM”. En esa montaña nacional se hallaba provista de maderas de construcción, palma, bejuco y varilla, además de ser tierra aparente para sementeras y de pasto de animales (estos terrenos estaban a 7 u 8 leguas del pueblo) (Gobierno Municipal de Las Margaritas, Chiapas, 2012-2015: 20).

Se decretó ciudad [...] con fecha del 24 de marzo de 1981; “el Decreto No. 34 Bis de fecha del 24 de marzo” fue recibido por el Ayuntamiento en el mes de octubre, por lo que se hizo la declaración pública en el baile de fin de año y el 1º. De enero de 1982 se pegaron todas las propagandas en el pueblo y municipio con una leyenda que decía: LAS MARGARITAS, BELLA FLOR CONVERTIDA EN CIUDAD. Y el 1º de septiembre del mismo año se iniciaron los trabajos de la construcción del Mercado Municipal “Juan Sabines Gutiérrez” (Gobierno Municipal de Las Margaritas, Chiapas, 2012-2015: 23).

Para 1981 mientras Las Margaritas era erigida en ciudad y a pesar de la reforma agraria de 1940, la gran mayoría de su territorio aún estaba en manos de los finqueros que tenían en condiciones inhumanas de trabajo a los indígenas acasillados. Las condiciones de vida en las fincas nunca cambiaron:

Las chozas donde vivían [*los indígenas*] todas miserables, eran de broza de caña con bajareque, y tenían las puertas hechas de madera de cedro, que por aquel entonces abundaba en la región. Los indios llevaban una vida muy primitiva, al margen del mundo de los blancos. No tenían ningún tipo de comercio con el exterior. Ellos mismos elaboraban todos los objetos que necesitaban para los quehaceres del hogar y de la milpa, y confeccionaban también las prendas que vestían (Tello, 2013: 44).

Estas condiciones inhumanas de vida donde la miseria, el hambre, la represión y la muerte de cientos de adultos, niñas y niños indígenas eran el pan de cada día, fueron algunas de las razones que obligaron en 1994 al Ejército Zapatista de Liberación Nacional (de ahora en adelante EZLN¹¹), a levantarse en armas el Municipio de Las Margaritas fue una de las alcaldías tomadas por los insurgentes bajo el poder presidencial del C. Romeo Suárez Culebro.

¹¹ El EZLN creó en 2003 cinco caracoles en el estado de Chiapas, que son las casas de las Juntas del Buen Gobierno (JBG), autoridad máxima de los municipios autónomos. En el municipio de Las Margaritas está el caracol denominado “Caracol- Madre de los Corazones del Mar de Nuestros Sueños” que alberga a la JBG “Hacia la Esperanza” ubicada en el Ejido La Realidad-Trinidad, integrada por cuatro municipios autónomos: General Emiliano Zapata, Libertad de Los Pueblos Mayas, San Pedro Michoacán y Tierra y Libertad.



Ilustración 2. Evento organizado por el EZLN, en el "Caracol-Madre de los Corazones del Mar de Nuestros Sueños".

Este acontecimiento es importante por los alcances que han tenido y siguen teniendo. Las fincas que existían en 1994 son ahora tierras recuperadas y de provecho para la población indígena. Eso no quiere decir que todo esté lleno de maravillas, hay problemas y necesidades, pero organizados van generando

alternativas.

El EZLN comparte muchos elementos con las CEB, esto se debe a que tanto la base del EZ y las CEB se fueron formando en un espacio eclesial, bajo la Teología de la Liberación y la opción preferencial por los pobres, que llega a la diócesis bajo el conducto del obispo Tatic Samuel Ruiz, quien fue impregnado por los aires de renovación del Concilio Vaticano II. Para analizar la realidad se utiliza el método "Ver, Pensar, Actuar, Evaluar y Celebrar", a través de este método la población indígena y mestiza fue despertando y tomando conciencia de la realidad de miseria en la que se encontraban y que no era voluntad de Dios.

Estos movimientos fueron mermados por el gobierno en sus tres niveles y su estrategia de guerra de baja intensidad, ejecutada por la Secretaría de la Defensa Nacional (SEDENA)¹², que fue desde el financiamiento de grupos paramilitares, este proceso de contrainsurgencia se complementa con programas y apoyos de gobierno que empezaron a llegar al municipio para dejar sin militantes a estos proyectos de transformación social, de igual forma la violencia, las desapariciones y hostigamiento, son algunas de las razones por las que ciertas zonas y comunidades dejaron de participar en estas formas organizativas.

Por eso es importante tener presente que otras formas organizativas están activas en el municipio, conocer su forma, modos de actuar, su afiliación ideológica, y antecedentes en los espacios en los que se desenvuelven. Es por ello que en los

¹² Ver la nota periodística de la Jornada "Serapaz, 25 años... ¡y el terror que no cesa! Disponible en: <https://www.jornada.com.mx/notas/2021/05/17/politica/serapaz-25-anos-y-el-terror-que-no-cesa/>

siguientes apartados nos ocuparemos de la organización política y social de la cabecera municipal de Las Margaritas, Chiapas.

1.3. Organización política y social de los barrios

Comenzaré por mencionar algunos datos importantes de la cabecera municipal de Las Margaritas, Chiapas, lugar donde se desarrolló la presente investigación. Este espacio está formado por nueve barrios¹³, en cada uno de ellos “se registra también la existencia en funciones de autoridades como consejos y mesas directivas que toman decisiones y tienen una injerencia en la vida social y política de estos espacios” (Pérez, 2011: 26). Estas mesas directivas surgen como mecanismos administrativos de carácter civil, encargados de distribuir y administrar recursos económicos, proyectos de infraestructura que el gobierno municipal designa para los barrios. Es importante decir que esta estructura se implementa por iniciativa del gobierno municipal y no como una mera cuestión comunitaria.

Si bien para la elección de los miembros del consejo y por ende de la mesa directiva, se realiza con la presencia de los miembros del barrio y el consenso es a mano alzada, la persona que da legalidad a las autoridades de un barrio aparte de la asamblea es el presidente municipal en turno o un delegado enviado por él mismo.

Entre las atribuciones que tienen los consejos de barrio, se encuentra la gestión de infraestructura para el mejoramiento y desarrollo de estos, en algunos casos interviene para solucionar problemas de pequeña escala como robos o problemas familiares, si las mismas solicitan su intervención.

El Barrio de San Sebastián es el único que cuenta con la implementación de lo que ellos han llamado “El vecino vigilante”, cabe mencionar que esta forma de organización fue promovida por las CEB de la Iglesia Católica, a causa de los robos que estaban ocurriendo y el notorio caso omiso por parte de la policía municipal ante estos hechos.

¹³ El Barrio Centro, San Sebastián, Los Pósitos, La Pila, Guadalupe, Llano Redondo, Santa Cecilia, Sacsalum y Ya`alkok.

Es importante mencionar que las figuras del consejo y la mesa directiva desarrollan sus servicios durante tres años sin goce de sueldo. En muchos de los casos, las propuestas para presidentes de los consejos de barrios que se lanzan en la asamblea corresponden a intereses de ciertos grupos de poder, que mantienen relaciones directas o indirectas con partidos políticos u organizaciones partidistas, que ven en estas estructuras barriales un espacio de politización en vista de la próxima contienda electoral, para la elección de presidente municipal.

Hay que reconocer que, de los nueve barrios, tres por apego cultural son los que cuentan con una asamblea fuerte e ideológicamente congruente y son: El Barrio de Los Pósitos, San Sebastián y Sacsalum, estos tres barrios tienen una característica en común y es que tienen números elevados de población Tojol-ab´al, ellos tienen amplio conocimiento sobre la importancia que ejercen en la toma de decisiones, estos barrios son considerados los más rebeldes. El primer elemento como ya he mencionado es por su apego cultural y en el segundo es el elemento teológico liberacionista de los miembros de las CEB que promueven la justicia social.

El Barrio Centro es sede constitucional del H. Ayuntamiento municipal del municipio y como tal se celebran elecciones cada tres años para elegir al presidente de la Ciudad de Las Margaritas. En este barrio pasa un fenómeno interesante, tienen un consejo de barrio y su mesa directiva como todos los demás y por otro lado la estructura organizativa del Ayuntamiento Municipal¹⁴. Este fenómeno se debe a que mientras el presidente del municipio en teoría se encarga de velar por el desarrollo de toda la población del municipio, el consejo y mesa directiva de este barrio se encarga de solventar de forma más puntual los asuntos que competen a este barrio.

Para la elección del presidente municipal del H. Ayuntamiento Constitucional de la Ciudad, los partidos políticos juegan un papel importante para catapultar a ciertas personas para ocupar estos puestos, es importante mencionar que son los mismos políticos de siempre o familiares más jóvenes de los mismos y que

¹⁴ En su estructura orgánica el Ayuntamiento municipal está integrado por: 1 presidente, 1 Síndico y 6 Regidores propietarios, electos por elección popular.

“corresponden a los intereses del grupo de los seis empresarios más acaudalados del municipio” (Entrevista realizada a Landín, 2020). Es interesante ver para esta contienda electoral 2021 a candidatos que ya han sido presidentes del municipio, otros que han ocupado puestos de diputación local y federal, al igual que otros puestos dentro del Ayuntamiento municipal.

En estas ansias por ocupar nuevamente puestos públicos el municipio está siendo fragmentado socialmente con la gran diversidad de partidos políticos y organizaciones sociales, de las que nos ocuparemos en el siguiente apartado.

1.4. Partidos políticos y diversidad religiosa

Casualmente al escribir estas líneas, el municipio se encontraba en vísperas de las elecciones municipales 2021, de dicho proceso resulto electo presidente constitucional para el periodo (2021-2024) el Doctor Bladimir Hernández Álvarez dirigente de la ASSI (Alianza de Organizaciones Sociales y Sindicatos de Izquierda). Para este proceso electoral aparecieron cinco partidos nuevos, con estos fueron 10 los partidos políticos que formalmente se registraron para competir por la alcaldía de Las Margaritas.

PARTIDOS POLÍTICOS.	CANDIDATOS A PRESIDENTE MUNICIPAL (2021).
1. Chiapas Unido.	Elsa López Arguello.
2. Fuerza México.	Joel Giménez Aguilar.
3. Nueva Alianza Chiapas.	Caralampio Cruz Coello.
4. Partido del Trabajo.	Felipe de Jesús Ruiz Moreno.
5. Partido Encuentro Social.	Bladimir Hernández Álvarez.
6. Partido Morena.	Jorge Luis Escando Hernández.
7. Partido Popular Chiapaneco.	Marco Antonio Paez Aguilar.
8. Partido Verde Ecologista de México.	Jorge Álvarez López.
9. Redes Sociales Progresistas.	Ever Domínguez García.
10. Va por Chiapas.	Cesar Morales Jiménez.
<p>Cuadro 2. Partidos y candidatos registrados para la contienda electoral 2021. Fuente: elaboración propia, datos obtenidos del Instituto de Elecciones y Participación Ciudadana.</p>	

La tabla presentada nos permite ver la gran diversidad de partidos políticos que se encuentran en el municipio y de igual forma refleja los nombres tan conocidos de políticos que han ido cambiando de colores con la única intención de llegar por segunda o tercera ocasión al ansiado poder, como es el caso del ciudadano y expresidente Jorge Luis Escandón Hernández quien en dos ocasiones ha ocupado la silla presidencial del municipio por el Partido de la Revolución Democrática (PRD) que hoy no figura en la lista de partidos en el municipio, misma persona que pidió licencia, ya que era el actual presidente constitucional, pero en esta ocasión trató de llegar al poder bajo las siglas de MORENA (Movimiento de Regeneración Nacional).

De igual forma Felipe de Jesús quien ya dirigió a la ciudad bajo las siglas del Partido Verde Ecologista de México (PVEM) y ahora pretendió repetir bajo el cobijo del Partido del Trabajo (PT). Solo por retomar algunos ejemplos que nos permiten visualizar que los partidos políticos de izquierda carecen de ideología y conciencia, solo buscan la conveniencia de las cúpulas de poder y se han olvidado de las necesidades de la gente y la justicia social, siguiendo con la línea de dependencia para las comunidades necesitadas.

Al referirnos a la línea de dependencia damos cuenta de cómo las comunidades pobres reciben con buen ánimo los proyectos y apoyos del municipio que de alguna forma solventan por un momento algunas de sus necesidades, dichos mecanismos son paliativos porque no solucionan los problemas de raíz o de una forma integral y se genera una relación de dependencia, que los partidos políticos aprovechan para desarticular movimientos sociales o tener adormecido a cierto sector de la sociedad y ser su ejército de votantes en las próximas elecciones.

Otro de los casos interesantes es el de Jorge Álvarez, dirigente de la CIOAC-JDLD (Central Independiente de Obrero, Agrícolas y Campesinos-José Dolores López Domínguez), quien ya ocupó cargos de diputación local y federal, en esta ocasión busca la silla presidencial del municipio por el Partido Verde Ecologista de México, mismo que lo llevó en dos ocasiones a ocupar puestos de elección popular.

Muy de la mano de los partidos políticos tenemos una gran cantidad de organizaciones independientes que en tiempos electorales se pintan de colores,

mientras que en tiempo ordinario se dedican a la búsqueda de militantes, mediante el reparto de proyectos productivos y diversos apoyos, la realidad es que las militancias de dichas organizaciones no reciben ni la mitad de lo que les corresponde, ya que las dirigencias se quedan con el resto de los insumos y lucran con las necesidades del pueblo.

Para las elecciones del año 2021, podemos ver que MORENA representado por el ciudadano Jorge Luis Escandón Hernández, aglutino a las dos organizaciones más importantes del municipio y a siete organizaciones de un número considerable de militantes. En una entrevista informal con Ramón Nephthali López López miembro del consejo municipal de la CODUC (Coalición de Organizaciones Democráticas, Urbanas y Campesinas, A. C.), nos comentó lo siguiente:

Durante el evento que sostuvimos el pasado viernes [7 de mayo del 2021], acudieron representantes de diversas organizaciones y refrendaron el apoyo a nuestro candidato Jorge Luis, Wilbert Villaveitia Pérez, representante de la CODUC, Zaragoza Arguello, presidente de CAMBIO [Coordinadora de Asociaciones Margaritenses para el Bienestar Integral de las Organizaciones], Rafael Guillén Domínguez, presidente de la organización Benito Juárez, Emmanuel Hernández, presidente de la ASOCH, José Jiménez Hernández, presidente de MAIZ [Movimiento Agrario Indígena Zapatista], Francisco Villatoro Domínguez, presidente de Fuerza, Voluntad y Desarrollo A. C., Jesús Torres Domínguez, presidente de COMAD, Jesús Flores, líder de OPPU y Andulio Hernández, dirigente de la CIOAC-H [Central Independiente de Obreros, Agricultores y Campesinos Histórica] (Entrevista realizada a López 4, 2021).

La cita anterior nos permite visualizar dos datos importantes, el primero es que aparecen dirigentes con apellidos tan remarcados, como es el caso de los Argüello, Guillén, Hernández y Domínguez, son como ya dijimos en líneas más arriba los que controlan la política local y la economía del municipio. La última organización en mencionarse fue la CIOAC-H, esta última de corte paramilitar¹⁵ a la que se le han encubierto muchos hechos violentos, el más reciente fue el año pasado, justamente cuando Jorge Luis Escando presidía la presidencia del municipio. El hecho fue la retención arbitraria de la libertad¹⁶ al diácono permanente

¹⁵ Ver la nota Periodística “Zapatistas denuncian ataques de CIOAC-H por conflictos de tierras”. Disponible en: <https://www.jornada.com.mx/2014/07/01/politica/017n1pol>

¹⁶ Ver la nota periodística “Exigen la liberación del Diácono Arsenio Velasco”. Disponible en: <https://gabycoutino.com/2020/03/10/exigen-la-liberacion-del-diacono-arsenio-velasco/>

Arsenio Velasco Rodríguez perteneciente a la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, incansable luchador y guardián de la madre naturaleza.

Al igual que estas organizaciones podemos vincular a otras con partidos políticos, tal es el caso del hoy presidente constitucional de Las Margaritas, Chiapas (2021-2024) Bladimir Hernández Álvarez del PES (Partido Encuentro Social), dirigente de la ASSI (Alianza de Organizaciones Sociales y Sindicales de Izquierda), la cual está presente en diversas comunidades Tojol-ab´ales. La ASSI, de igual forma que la CIOAC-H, tiene un grupo armado que impera en el municipio, poniendo en peligro la vida de la población en general y de las comunidades más vulnerables¹⁷.

Estos dos ejemplos nos permiten ver la relación de los partidos políticos y organizaciones que se encargan de dirigir a las personas, para responder a intereses personales de las cúpulas de poder, para lucrar con sus necesidades básicas sin importar la vida o el buen vivir de las personas, de la misma manera provocan la división cada vez más del tejido social de la población e inclusive hasta el núcleo de las familias.

Así como existen este tipo de organizaciones sociales vinculadas a partidos políticos, de igual forma existen espacios organizativos que luchan por construir una sociedad más justa, enfocada al bien común y la justicia social, tal es el caso del *“Movimiento de Pueblos Organizados en Defensa de la Vida y el Territorio”*.

Nuestro movimiento lo integran; La Nueva Constituyente Ciudadana y Popular, La Resistencia Civil Luz y Fuerza del Pueblo Región Tojol-ab´al y Fronteriza, La Coordinadora Tojol-ab´al del Bloque Democrático de la CENTE, Tzome Ixuk (Mujeres Organizadas), La Misión de Guadalupe, La Misión Tojol-ab´al, Colectivo de Mujeres fases de la Luna y las CEB (Entrevista realizada a Landín, 2020).

Este espacio organizativo ha generado una serie de actividades de denuncia, en búsqueda de generar diálogos para llegar a la justicia social en diferentes niveles, es importante decir que este sector de la sociedad margaritense, está en constante roce con las organizaciones y partidos políticos que siguen viendo a las personas

¹⁷ Ver la nota periodística “Sitian ejido por conflicto agrario en Las Margaritas, Chiapas”. Disponible en: <https://www.eluniversal.com.mx/articulo/estados/2017/03/15/sitian-ejido-por-conflicto-agrario-en-las-margaritas-chiapas>

como objetos manipulables para lograr los objetivos de unos cuantos y no del pueblo en general.

Una de las características de las organizaciones que forman “*El Movimiento de Pueblos Organizados en Defensa de la Vida y el Territorio*” es que se entablan un diálogo ecuménico, ya que no todos profesan el mismo credo, cierto es que más de un 75% profesan la religión católica y sigue permeando la opción preferencial por los pobres y el compromiso con las causas sociales promovidas por el obispo Tatic Samuel Ruiz García desde 1960.

Aquí sale a relucir otro de los elementos importantes en la dinámica social, nos referimos a la diversidad religiosa que se presenta en el municipio, ya referimos a la Iglesia Católica y su pequeño sector de corte liberacionista que se involucra en cuestiones sociales, pero es interesante identificar las otras denominaciones religiosas y que tiene injerencia en la toma de decisiones y organizativas de un buen número de la población.

Si bien las CEB son el pequeño sector de la Iglesia Católica que practica la Teología de la Liberación, fomentando la participación consciente y concisa de la feligresía en la búsqueda de transformar la realidad social por la que atraviesa el municipio, formando sujetos sociales para que sean los protagonistas en la transformación de su propia historia.

Esta práctica teológica contrapuesta con la Teología del Bienestar que profesa la Iglesia protestante histórica y bíblica no evangélica que representan el 29.85% de la población del municipio (Gráfica 1). La Teología del Bienestar “crea un falso concepto de la fe en Jesús y su verdadera misión. Quienes propagan este mensaje son los grupos de la Tercera Ola, entre ellos carismáticos, neopentecostales y también ha penetrado este mensaje algunas denominaciones tradicionales, entre ellas, bautistas, presbiterianas, metodista” (Spadaro y Figueroa, 2018: 243).



Gráfica 1. Religiones en el municipio de Las Margaritas, Chiapas.
Fuente: elaboración propia, datos obtenidos por encuestas realizadas por alumnos de la Universidad Intercultural de Chiapas, sede Las Margaritas 2018.

La cita anterior me parece muy interesante y sugerente, nos permite ver como estas religiones predicán que todo lo que pasa en la vida es por voluntad de Dios, esto haciendo alusión que, si hay pobres, enfermos, desastres naturales, lo atribuyen a la voluntad de Dios y se refugian en la oración para que él interceda y las cosas mejoren. La realidad es que no están del todo equivocados, pero deja de ser la voluntad de Dios cuando interviene el hombre, ya que él puede razonar de sus actos y decidir qué hacer y qué no hacer.

En este caso las desigualdades sociales que vive el municipio corresponden a una lógica sistémica y no a la voluntad de Dios, pero con este discurso del bienestar los pastores mantienen a sus feligreses con la venda en los ojos y creyendo que los representantes de los partidos políticos y organizaciones sociales ocupan esos espacios por voluntad de Dios y que si ellos hacen algo equivocado, eso es lo que tenía que pasar y no se organizan para luchar por sus derechos porque piensan que es estar en contra de Dios.

De igual forma la gráfica 1, nos muestra que la Iglesia Católica sigue siendo la de mayor número de feligreses en el municipio con el 62.21% de adeptos, considerándola la Iglesia predominante, es interesante ver que el porcentaje de fieles se ha reducido considerablemente por la incursión de denominaciones religiosas no católicas y su Teología del Bienestar, esto como mecanismo para

contrarrestar la Teología de la Liberación y movimientos de transformación social en la región.

Si bien es poco el sector de la Iglesia Católica que ha dejado el conservadurismo para poder generar alternativas en busca de construir una sociedad más justa, en ciertos momentos y espacios se une toda la feligresía católica para celebrar sus festividades religiosas, de las cuales nos ocuparemos a continuación.

1.5. Principales festividades religiosas del municipio y su vinculación con algunas actividades económicas

Como ya se ha mencionado antes, la cabecera municipal de Las Margaritas Chiapas se divide en nueve barrios, cada uno de ellos tiene su propia fiesta en honor al santo patrono del barrio, el nombre de los santos en el mayor de los casos otorga el nombre a los barrios, estas festividades son organizadas por los consejos pastorales¹⁸. No me detendré en explicar cada una de ellas, ya que estas se realizan de forma separada entre los barrios y al interior de estos.

Quiero centrar este apartado en dos de las festividades más importantes del municipio, que dan elementos de una pastoral indígena inculturada y que es promovida por las CEB con la intención de fortalecer la identidad y herencia de nuestros antepasados, las festividades a las que me refiero son: La Romería del 11 de julio y el día de la Santa Cruz.

¹⁸ Esta figura organizativa está integrada por un miembro de cada área pastoral que tiene presencia en el barrio, y se elige un presidente, secretario y tesorero. Este órgano se encarga de organizar todo lo referente a las actividades de los templos, el presidente de cada consejo de barrio acude a las reuniones mensuales del Consejo Pastoral Parroquial para coordinarse en las actividades religiosas del municipio. Es importante mencionar que esta estructura organizativa es reciente e inclusive existen barrios en lo que estos espacios se crearon el año pasado.



Ilustración 3. Romería del 11 de julio en honor a Santa Margarita de Antioquía.

La Romería del 11 de julio en honor a Santa Margarita de Antioquía (patrona del municipio), es una fiesta colectiva, donde participan la gran mayoría de los fieles católicos del municipio, el principal objetivo de la romería es “la petición de la lluvia para los cultivos y las buenas cosechas, es algo muy bonito porque participan los abanderados de cada comunidad, traen muchas flores

silvestres y coloridas, música de tambores y carrizos” (Entrevista realizada a López 5, 2015).

Esta festividad es importante y cada comunidad donde hay fieles católicos mandan a su principal o abanderado, la bandera trae escrito el nombre de la comunidad, salen cuatro contingentes, uno por cada punto cardinal, salen alrededor de las 6 de la mañana. El contingente de la región Selva se reúne a las 4 de la mañana en la Ranchería el Encanto, este contingente encabezado por don Salvador García¹⁹, se encarga de adornar la plataforma en la que se cargará a Santa Margarita. Las comunidades de esta región traen consigo “flores como palpa nichim, flores silvestres, orquídeas, bengala, tamalitos, cresta de gallo” (Guillén, 2015: 47), estas flores son transportadas por los romeristas y ofrendadas a Santa Margarita para adornar su jacal²⁰ los nueve días de su novenario.

Los cuatro contingentes comienzan su peregrinar a las 6 de la mañana, en el transcurso del recorrido pasan a visitar puntos importantes como: nacederos de

¹⁹ Don Salvador García es habitante de la Ranchería el Encanto del municipio de Las Margaritas, ha sido organizador de la romería desde hace aproximadamente 20 años. Nos platica que adquirió el cargo cuando su papá ya no pudo continuar con esta manda, participa también como organizador de las otras cuatro romerías fuera del municipio.

²⁰ Estructura que se arma frente al templo principal del municipio, el techo es elaborado con ramas de ciprés y laurel, el 11 de junio por la tarde o noche se colocan las flores silvestres que traen consigo los romeristas y que adornaran este espacio los 9 días de novena.

agua y cerros importantes. En el recorrido no podía faltar la melodía de los tambores (Wajab´al) y los carrizos (ajmay). Para los Tojol-ab´ales el tambor:

Es la voz de las comunidades que llega hasta Dios, para pedir agua. Es el medio para alabar a Dios y para pedir lo que la gente necesita, también hace referencia a la familia y la comunidad, por eso el tambor grueso representa al papá, los medianos a la mamá y los chicos a los hijos. El ajmay (carrizo), simboliza el soplo de Dios que alegra el corazón de cada uno de los miembros de la comunidad. Así mismo el símbolo de la música y el canto de la comunidad (Guillén, 2015: 68).

Cada contingente tiene sus tamboreros, carriceros, coheteros, abanderados y moros, pero solo un estandarte con la imagen de Padre Eterno se logra visualizar, este es portado por el principal de los Tzeltales del municipio de la Trinitaria que viene de visita. Los cuatro contingentes de romeristas se reúnen aproximadamente a las 4.00pm en el punto que ellos denominan el “puente de don Hernán”, ya que los cuatro contingentes están juntos, arriban de forma simultánea al templo de Santa Margarita. Este peregrinar romerista termina con la Santa Misa, pero con ciertas particularidades, la misa es en lengua Tojol-ab´al y se ofrenda a los cielos el altar maya, herencia de nuestras abuelas y abuelos, con él se explican la importancia de los puntos cardinales, de la madre tierra y el significado de los colores del maíz desde la cosmogonía Tojol-ab´al. Esta es una festividad donde no importa el color de la piel, si eres niño, joven o adulto, ni la diferencia de género, es de las pocas festividades que trasciende de meras cuestiones religiosas y pasa a un ambiente más espiritual y en armonía con el cosmos²¹.

Otra festividad presente en el municipio es la del 3 de mayo “día de la Santa Cruz”, este día se visitan los nacederos cercanos a la cabecera municipal, llevando flores, velas y copal, para hacer una oración comunitaria para petición de la lluvia y el bienestar para todos, esta festividad la encabeza el sector Tojol-ab´al que son miembros de las CEB, este proceso es acompañado por los pocos tamboreros que aún brindan este servicio en la cabecera municipal, en esta festividad igualmente que en la romería salen a relucir lo colectivo y lo comunal, olvidándose de diferencias étnicas, de género y etarias.

²¹ Para mayores referencias ver la tesis “Las Raíces de un Pueblo: La Romería de Santa Margarita de Antioquía como recurso para el Turismo Cultural, Las Margaritas, Chiapas” De (Guillen, 2015).

Estas dos festividades religiosas y espirituales hacen alusión al agua, que es importante para la agricultura, de igual forma el 3 de mayo también conmemora el día de los “albañiles”, en este día los que se dedican a la albañilería adornan una cruz con papeles de colores y la colocan en el sitio de la obra en la que están trabajando. Esto viene al caso para adentrarnos un poco a las actividades económicas de las cuales las personas del municipio obtienen sus principales ingresos y tratar de satisfacer sus principales necesidades.

1.6. Principales actividades económicas de la cabecera municipal

La gráfica siguiente nos muestra los porcentajes de la población de la cabecera municipal y a que rubro corresponde la actividad laboral a la que se dedican, para efectos de esta utilizamos las categorías de: agrícola, oficios, asalariados y otros, refiriéndonos a las personas que tienen la posibilidad de contar con carrera profesional y poder desempeñarse.



Gráfica 2. Principales actividades económicas del municipio. **Fuente:** Datos obtenidos de encuestas realizadas para el libro Universidad y desarrollo en Las Margaritas.

La presente gráfica nos permite visualizar que el 35% de la población margaritense, se dedica a trabajos asalariados en tiendas comerciales, farmacias, almacenes de ropa, zapaterías, gasolineras, ferreterías, albañilería, textiles, bancos, financieras y fábricas, por mencionar algunos espacios, es importante mencionar que este sector no siempre es asalariado en Las Margaritas, sino que

también acuden a vender su fuerza de trabajo a la ciudad vecina de Comitán de Domínguez, Chiapas.

Un 20% equivale a las personas que con dedicación y esmero han logrado desarrollar una serie de oficios que en mucho de los casos fueron transmitidos de generación en generación, tales son los casos de la carpintería, sastrería, talabartería, balconería y el oficio de zapatero, solo por hacer referencia de algunos.

El otro 20% corresponde a la población que conserva más su apego a las prácticas culturales y agrícolas tradicionales, los cultivos que comercializan en un mercado desigual, son el frijol de suelo y enredo (de vara), maíz, calabaza y hortalizas. Es importante mencionar que debido al incremento demográfico se ha alterado las áreas de cultivo y ha disminuido fuertemente, hoy en día los barrios que tienen pequeños terrenos para cultivo son: San Sebastián, Yalkok, Sacsalum, Llano Redondo, Santa Cecilia y Los Pósitos. Unos en menos proporciones que otros.

El último 25% hace referencia al sector de la población que han tenido la fortuna y posibilidad de culminar sus estudios profesionales y poder desempeñarse en la vida laboral, tal es el caso de maestros, ingenieros comunitarios, arquitectos, ingenieros en sistemas computacionales, enfermeros, doctores generales, sólo para referenciar algunas profesiones, es interesante mencionar que no todos se ocupan en el municipio, sino que tienen sus consultorios, despachos o centros de trabajo en municipios vecinos.

En este panorama de diversidad de partidos políticos, organizaciones sociales, religiosas y de pocas oportunidades de empleo en el municipio, las juventudes forman uno de nuestros focos de atención, ya que estas formas organizativas han centrado su objetivo en aglutinar a este sector para sus usos particulares, en algunos casos para hacer campaña en tiempos electorales o para tener una base de datos para bajar mayores recursos del gobierno y/o apoyos productivos. De este sector juvenil nos ocuparemos a continuación.

1.7. Situaciones y necesidades actuales que pasan los jóvenes del municipio en su vivir

Ser joven es explosión, sentimiento, creatividad, energía, alegría, transformación, rebeldía. Somos jóvenes en medio de un mundo complejo que corre a la velocidad de la luz, donde las relaciones que se tejen no son siempre comprensibles, donde la diversidad marca la vida y le da sentido a la pregunta siempre presente de querer conocer. No somos un solo cuerpo homogéneo. No existe una única realidad que nos determine y nos defina, aunque muchas veces quieran enmarcarnos con etiquetas, estereotipos, prototipos, los cuales se construyen desde afuera, desde arriba, desde el mundo adulto, desde una voz que no es la nuestra (Carrillo, Cruz y Contreras, 2016: 33).

Partiremos de no encerrar al concepto de condición juvenil a una clasificación meramente etaria y de cantidad, sino profundizarlo en una concepción más diversa que tenga que ver con las características, sentires, pensares, modos y formas de ser que presentan los diferentes grupos juveniles que tienen que ver en buena medida con los elementos que van adquiriendo en los diversos espacios en los que interactúan, donde ven, aprenden y construyen diferentes formas de expresar lo que sienten y piensan.

La juventud, dice relación con un cierto conjunto de actitudes ante la vida. Por ejemplo, se habla de la juventud para decir un estado mental y de salud vital y alegre; se usa igualmente para referirse a un espíritu emprendedor y jovial; también se recurre a ello para hablar de lo que tiene porvenir y futuro; en otras ocasiones se le utiliza para designar aquello que es novedoso y actual, lo moderno es joven (Duarte, 2001: 4).

Conuerdo cuando Duarte (2001) menciona a la juventud como un estado mental y de salud vital y alegre. Esto nos permite comprender que el estado mental de las juventudes a lo largo del tiempo se ha ido configurando mediante la adquisición, adopción y transformación de los elementos más importantes que presentaron y representaron a las generaciones juveniles pasadas. Hoy en día son incorporados los elementos que nos presenta la modernidad por medio de los adelantos tecnológicos, científicos, culturales e ideológicos, estos adquiridos y aprendidos a través de la educación formal o bancaria, de los medios de

comunicación masivos, por los procesos de migración por los que pasan las juventudes, etcétera, estos mezclados con el ser y sentido adultocéntrico que representa la sociedad capitalista neoliberal.

No quisiera satanizar a la tecnología y la modernidad porque han aportado logros importantes para los jóvenes y la humanidad como adelantos tecnológicos y científicos en el campo de las comunicaciones y la salud, por hacer referencia a algunos de los campos que se han desarrollado. El problema ha estado cuando estos adelantos científicos y tecnológicos corresponden a la lógica y dinámica de un sistema depredador como el capitalismo que se enfoca en la acumulación del capital en las manos de unas cuantas personas, que ven en las juventudes un mercado de consumo para lograr sus objetivos de acumulación.

Nos tocó nacer en tiempos del “Mercado Absoluto” y del “Capital”. Son los dioses de la modernidad que determinan nuestra vida y nuestros sueños. No hay alternativas. Se crean paraísos para minorías e infiernos para las grandes mayorías. A eso le nombramos neoliberalismo y nos está matando (Carrillo, Cruz y Contreras, 2016: 27).

El sistema capitalista neoliberal se ha basado en muchas herramientas tecnológicas, culturales e ideológicas, utilizando al mercado de consumo para incidir en la población más vulnerable que son las juventudes y estas están siendo absorbidas por el apetito insaciable del sistema en sus múltiples manifestaciones, que busca deshumanizar a los jóvenes, modificar su forma y modo de pensar y de ver la vida. Le han dicho al joven cómo vivir, cómo vestir, cómo relacionarse, qué comprar y dónde comprarlo, le han dicho a qué dedicarse, cuáles deben de ser sus sueños y metas en la vida, a quien deben admirar. Han programado en él lo que es bueno y malo.

Este fenómeno se vive en buena proporción por las juventudes de la clase hegemónica del municipio, que, alejados de la realidad local, se ven envueltos en la lógica de un sistema económico que les provee de falsas necesidades. En el caso de las juventudes subalternas las desvía de sus necesidades primordiales e inmediatas, por falsas necesidades que van identificando a través de los diferentes espacios donde impera la lógica del capital y en muchos de los casos genera que esta etapa de juventud sea de frustración por no alcanzar lo deseado por el sistema,

que no es deseo de ellos mismos. Es poco el sector de las juventudes que logran ver esta brecha con ojos de conciencia y no permiten que toda esta lógica del aparato sistémico afecte su vida y sus relaciones sociales, siendo el puente entre un espacio y otro, obteniendo elementos de uno para introducirlo en el otro, sin perder la realidad concreta que se desarrolla en su vida, utilizando adelantos tecnológicos, conocimientos en diferentes ramas, etc., todo esto respondiendo a sus insuficiencias de primera necesidad e inmediatas.

Las juventudes están pasando por un proceso de pérdida del sentido humano de la vida provocado por la ideología de consumo e individualista que profesa el sistema económico actual. Entreteniéndose a la lógica de las juventudes en las redes sociales y en los productos de consumo que solventan las falsas necesidades que promueve el sistema económico, tales como la moda, los adelantos tecnológicos, los sueños enfocados en las grandes riquezas y no en el ser feliz en plenitud. Estos y otros elementos van generando el adormecimiento del ser y pensar de las juventudes que dejan de pelear por sus sueños y anhelos en la vida, perdiendo los espacios políticos de incidencia donde ellas y ellos pueden ser los protagonistas de su propia vida e historia.

Los dispositivos de despolitización bajo la impronta neoliberal afectaron significativamente los procesos de socialización e integración política de los jóvenes al sistema, lo evidenciamos en el ingreso cada vez más precario al sistema educativo y en el creciente protagonismo de los jóvenes en las cifras de pobreza, desempleo y violencia (Cubides, 2014: 3).

Si bien, la brecha de desigualdad y pobreza que genera el sistema capitalista siempre estuvo y está presente entre las juventudes, se hicieron más notorias a raíz de la pandemia generada por el virus del COVID-19, generando entre las poblaciones más vulnerables problemas económicos, desigualdades en el acceso a la educación, sueños trastocados y en el peor de los casos con efectos irreversibles, desempleo, migración, etcétera. Ante este panorama pesimista siempre aparecen:

Las *[juventudes, que son racionales]*, y algo más. La levadura de la historia, lo que impulsa al héroe a hazañas que salen de la estrechez de todo cálculo, el quijotismo, ha abierto a *[las juventudes]* horizontes que la razón no pudo sospechar. El ideal descabellado de hoy puede ser mañana tan

sensato que lo entiendan hasta esos diminutos animales racionales que en la vida cotidiana no se atreven a imaginar, a tomar alas, a querer más (Arciniegas, 1959: 9).

Las Juventudes también son protagonistas del cambio, con esto quiero hacer referencia a que en los últimos años las juventudes han hecho suyos y se han apropiado de muchos adelantos tecnológicos, culturales e ideológicos que el mismo sistema había utilizado para adormecerlos. Ellas y ellos han generado una gran diversidad de espacios de expresión, difusión, resistencias de estereotipación que los adultos han formado de cómo debe ser y comportarse un joven según ellos perfecto. Han utilizado estos adelantos tecnológicos para enarbolar demandas de lucha y resistencia en diferentes temas, medio ambiente, género, derecho, diversidad, identidad, etc., y han empleado la pintura, el baile, las redes sociales para difundir mensajes de resistencia desde los memes, videos, páginas web, la música, el cine y la poesía.

Las juventudes han empezado a producir una serie de discursos alternativos ante las problemáticas que se presentan en su vida diaria y en el encontrarse con otras expresiones juveniles, en este encontrarse y hermanarse se van construyendo espacios donde ellas y ellos pueden ser libres, decir lo que sienten y piensan, convirtiéndose en familia. Estos espacios y sus miembros rompen con los paradigmas conservadores de una sociedad adultocéntrica capitalista que por muchos años han tratado de encasillar y moldear a los jóvenes a su imagen y semejanza sin importar que se le corten las alas y se les apaguen los sueños.

[Las juventudes ya] no creemos que tengamos que estar a la espera, CREEMOS que los jóvenes somos sujetos transformadores de la realidad luchando por los espacios, procesos y construyendo alternativas. No creemos en las fronteras, CREEMOS que somos hijas e hijos de una Patria Grande sin racismos, sin normas para amar, incluyendo toda la diversidad sexual, mujeres, juventudes, pueblos originarios, afrodescendientes, las minorías y todos los de abajo. No creemos en individualismos, en salvadores, dictadores ni golpistas. CREEMOS en la construcción comunitaria y colectiva de luchas en la coyuntura que acontece en Nuestra América hoy (Carrillo, Cruz y Contreras, 2016: 36).

Si bien los países que ingresaron primero a la modernidad nos dieron la pauta para conocer su desenlace, sus aciertos y en mayor grado sus errores en cuanto a las desigualdades generadas y ahora mientras nosotros nos encontramos en la

antesala del proceso de la modernización, las juventudes nos están diciendo a gritos que no la satanicemos, pero que tenemos que construir alternativas para que esta no juegue en el campo y la lógica del sistema económico capitalista, o bien buscar alternativas, formas y modos de que podamos utilizar ciertos elementos que la modernidad nos provee para reforzar nuestros procesos y espacios de lucha y resistencia, más ahora que nos está afectando la pandemia del COVID-19 y que de ella se está basando la lógica del capital para endoblar económicamente a ciertos estratos empresariales y marcando las brechas de desigualdad para las clases subalternas. Es por eso por lo que (Villoro, 1993: 13), nos dice que:

Estamos en la situación privilegiada de ingresar a la modernidad conociendo de antemano su desenlace. Podemos entonces proseguir la modernización con la advertencia de los peligros a que conduce, e intentar evitarlos. No puede ser nuestro el desencanto de la modernidad, pero sí la previsión y prevención de sus resultados.

Por consiguiente, Villoro en 1993 pone énfasis en el análisis y reflexiones que podemos y debemos hacer sobre el proceso de modernización, retomando los pros y contras, en un ambiente de búsqueda de alternativas para reducir los grandes abismos de la desigualdad, que este mismo proceso va dejando a su paso por otros territorios. Estas experiencias que he vivido en diversos territorios me han permitido profundizar, reflexionar, analizar algunas de las vías y medios que podemos aprovechar, al igual que ciertos elementos del proceso de modernización con vistas a construir una sociedad más justa y equitativa. Ahora más que nunca en una sociedad donde las juventudes estamos siendo un actor muy activo en la apropiación de espacios y elementos del proceso de modernización.

1.7.1. Las juventudes de Las Margaritas vinculadas con las Comunidades Eclesiales de Base (CEB)

Al inicio de este apartado hicimos referencia de las juventudes como una diversidad de sentires, pensares, modos, formas de concebir y entender la vida, como tal es un amplio campo de estudio, por lo cual en este apartado haremos referencia a lo que Ligouri ha denominado "*juventudes subalternas*", en términos

Gramscianos nos permitirá hacer alusión a “un conjunto diversificado de clases [*Juveniles*], todas caracterizadas por no ser todavía hegemónicas o dominantes, pero muy diferenciadas en su interior” (Ligouri, 2016: 76). Que en muchos de los casos tienen relaciones de explotación y subordinación con las clases hegemónicas del municipio. Para tal efecto nos hemos referido a las juventudes del proceso organizativo/eclesial al que sus padres y parientes pertenecen, más conocido como las CEB.

Centraremos la atención en las principales necesidades, sueños y anhelos que tienen los jóvenes, cómo fueron afectados por la pandemia del COVID-19 y que tanto las CEB pueden aportar para buscar y generar alternativas para solventar de alguna forma las nuevas necesidades que se transformaron a raíz de la pandemia y/o en su caso como las CEB pueden aportar a los espacios generados por las juventudes en el municipio.

Esto en un espacio de confrontación con el adultocentrismo, entendido como un sistema de dominación a partir del cual se encasilla a la juventud en rangos de edad preestablecidos por los adultos, una serie de características de comportamiento, estereotipos, normas y pautas de comportamiento, que si un grupo de personas sale de estos estándares son marginados y aislados del resto de la sociedad, el dogmatismo religioso y actitudes racistas que si bien se practicaban desde antes, hoy siguen vigentes en los diferentes espacios de toma de decisiones, de participación, de recreación, educativos donde interactúan las juventudes.

Las juventudes en muchos de los casos son utilizadas para fines particulares o son aisladas y no son tomadas en cuenta. Estas prácticas están cambiando, ya que son muchos los jóvenes que se están apropiando de espacios de participación donde antes no eran tomados en cuenta, por ejemplo; las asambleas barriales, espacios educativos, religiosos, políticos, por mencionar algunos. Espacios en los que las juventudes han sido promotoras del cambio, por medio de conocimientos en ciertas disciplinas que han adquirido en diferentes espacios de formación, dichos conocimientos son puestos para servicio de estos, en relación con minimizar o

trabajar sobre ciertas necesidades, a través de los conocimientos que las juventudes poseen.

Esto se ha logrado por medio de un proceso de empoderamiento de las juventudes y luchar por su derecho a la libre participación en diversos espacios y general alternativas en el entorno donde se desenvuelve, siendo sujetos y protagonistas en la transformación de su propia realidad. Es importante mencionar que, si ha habido avances en esta temática, también hay elementos y condiciones que limitan su avance, de lo cual nos ocuparemos en los siguientes párrafos.

Tomamos como punto de partida la encuesta intercensal del INEGI 2015 que da a conocer (no de la forma que quisiéramos para no encasillar al concepto de juventudes en una mera cuestión etaria y de cantidad), que el 35% de la población de la cabecera municipal equivale a 6,710 jóvenes, que representa a más de un cuarto de la población total de la cabecera municipal, esto nos permitió denotar alguna de las principales necesidades que presentan las juventudes.

Una de las necesidades generalizadas para las juventudes tanto en las comunidades como en la cabecera del municipio es la educación para poder encontrar una mejor fuente de ingresos. He centrado toda la atención en los jóvenes cuyos padres o parientes forman parte de las CEB, para poder comprender y entender sus principales necesidades, que ocasionan su poca participación y por ende trastoca el proceso del relevo generacional de dicho grupo.

En la mayoría de las familias que conforman las CEB, la base de su economía se centra en oficios como la producción campesina, la albañilería, la carpintería, empleados en tiendas comerciales, empleados/das domésticas, algunos tienen pequeños negocios (abarrotes, verdulerías, venta de ropa y regalos), la mayoría son mestizos, pero también acompañan grupos de habla Tojol-ab'al y uno que otro profesionista.

En cuestiones de educación superior el municipio solo cuenta con una sede de la Universidad Intercultural de Chiapas (UNICH), la Universidad Pedagógica Nacional (UPN), la Universidad Autónoma de Chiapas (UNACH) en su modalidad

en línea y en la actualidad las Universidades para el Bienestar Benito Juárez García (UBBJ) que piden prestadas instalaciones para poder impartir clases hasta la construcción de sus propias instalaciones.

Nos hemos enfocado en el nivel superior porque es la antesala al mundo profesional y laboral, en el que las juventudes buscarán solventar por un lado la seguridad económica mediante ejercer su profesión. Profesión que por otro lado debería ser el sueño y en lo que el joven desea dedicarse en su vida profesional, para que desempeñe su trabajo con alegría, dedicación y compromiso con la sociedad, con el objetivo que a la larga no se vea y perciba al trabajo como una tortura diaria. Para que el joven tome una decisión tan vital como es la elección de una carrera universitaria intervienen muchos factores.

Cuando la economía al interior de la familia es estable y existe la posibilidad de darle a los hijos la oportunidad de estudiar, los padres influyen mucho en esta decisión, ya que ellos buscan que la carrera elegida sea redituable según ellos para sus hijos, sin importar que ellos no quieran esa carrera. Como nos mencionó una entrevistada “yo quería dedicarme a la música, pero mis padres me dijeron que de eso me moriría de hambre y que si quería contar con su apoyo estudiara para profesora” (Entrevista realizada a Guillén 2, 2021)²².

En muchos de los casos los padres te exhortan a estudiar, diciéndote que será para que seas alguien en la vida, pero el joven sabe que es alguien en la vida desde el día en que respiró por primera vez oxígeno puro, pero se somete a los deseos de los padres para no perder su apoyo y lograr una carrera profesional que al menos podría llegar a solventar su necesidad económica, más no su verdadero sueño que le permitiría crecer, construir y ser el mismo.

Es pequeño el grupo que tiene las posibilidades para lograr estudiar (no lo que desea), pero sí una carrera que entre comillas sea redituable, carrera que muchas veces no está cerca del municipio de origen y que aleja a los jóvenes de su entorno durante su preparación profesional, que al regresar a su municipio ya como

²² Joven de 25 años quien se desempeña como profesora desde hace un año aproximadamente.

profesionistas se dan cuenta de la falta de oportunidades y deciden emprender nuevamente su camino a lugares distantes en busca de oportunidades profesionales.

Otro caso, en cuanto a la educación superior corresponde a los jóvenes cuyas familias se dedican y viven de la producción de maíz, frijol y hortalizas que obtienen en sus pequeñas parcelas o tierras que rentan cerca de la cabecera municipal. Dichos productos son comercializados en el mercado municipal o la central de abastos del vecino municipio de Comitán de Domínguez, Chiapas. Los productos comercializados en estos espacios son pagados a muy bajo precio. Don Zacarías Guillén, campesino de 50 años nos comenta al respecto:

Los pocos [*excedentes*] de lo producido en nuestra parcela son mal pagados en estos mercados locales y regionales, apenas nos alcanza para solventar las necesidades básicas de la casa y generar un pequeño ahorro para la educación de nuestros hijos, generalmente solo podemos darles a nuestros hijos apoyo para terminar la preparatoria [*educación media superior*] (Entrevista realizada a Guillén 3, 2021).

En estas situaciones se encuentran la mayoría de los jóvenes, que después de la educación media superior se dedican a la búsqueda de un empleo, aunque mal pagado²³, pero que pueden ayudar a solventar la necesidad económica de la familia para poder apoyar y que los hermanos menores puedan estudiar al menos hasta la preparatoria. Generalmente los hermanos más pequeños, con la ayuda de la familia, son los que pueden continuar con sus estudios profesionales, cabe mencionar que también ellos ponen de su parte para poder aportar una pequeña, pero significativa parte para consolidar sus estudios profesionales. Este sector es el que menos tiene la posibilidad de decidir qué carrera estudiar y la circunstancia se encarga de tomar esa decisión:

Yo quería estudiar medicina, pero sabía que es una carrera muy cara y que no se oferta en las universidades del municipio. Como mi familia es de bajos ingresos no podría costear los gastos que genera la carrera, la alimentación y la renta de un cuarto donde dormir, por todo esto decidí estudiar en la UNICH que se encuentra en el municipio y trabajar en las vacaciones para poder ayudar a mis padres con alguno de los gastos que generan mis estudios. No estudié algo que me gustara al 100 %, pero que

²³Las Juventudes se convierten en el ejército de reserva de un sistema económico desigual.

le fui agarrando cariño por el esfuerzo que mis padres, hermanos y yo pasamos para culminar esta etapa de mi vida y que al menos me ayudaría para tratar de buscar un empleo y de esta forma ayudar a mis padres en tiempos venideros y mejorar en algunos aspectos nuestra calidad de vida (Entrevista realizada a Pérez, 2020).

Las universidades que tienen presencia en el municipio no cuentan con una amplia diversidad de carreras para ofertar a la población juvenil, por este hecho las familias que no tienen suficiente recurso económico para apoyar a sus hijos y que estudien la carrera que desean, en el mejor de los casos terminan estudiando una carrera que no es de su preferencia, pero que les permitirá poder colocarse en un trabajo que solvente, hasta cierto punto, algunas necesidades básicas y prioritarias para mejorar su calidad de vida de una forma significativa. Así es como muchos jóvenes terminan estudiando en las universidades presentes en el municipio que les genera menos gastos por no pagar renta, la alimentación es en casa y el gasto del traslado es mínimo al encontrarse las universidades cerca de la cabecera municipal.

La poca diversidad de ofertas educativas provoca que los jóvenes con más posibilidades económicas emigren a otros estados o a la capital del estado de Chiapas para continuar con sus estudios profesionales, otro sector por no contar con las mismas posibilidades que el primer grupo decide estudiar en las universidades que se encuentran en el municipio, con el único objetivo de tener elementos para poder conseguir un mejor empleo. Otros jóvenes deciden no prepararse, por no tener los recursos económicos suficientes para cursar la carrera profesional que desean y no quieren estudiar las carreras que se ofertan en las universidades del municipio y optan por trabajar en algún empleo para poder apoyar a sus familias y no gastar dinero en una carrera que no desean.

Mira, ya no estudie porque aquí hay universidades donde tengo la posibilidad de seguir estudiando, pero no lo hago porque no me gustan las carreras que ofertan, la mayoría trata de lo mismo, para nada me llaman la atención, las carreras que me llaman en verdad la atención ni se escuchan por aquí, las universidades están lejos y allí es donde entra la economía por falta de recursos, mejor no sigo estudiando y me pongo a trabajar para solventar otras necesidades. Muchos jóvenes para no quedarse sin

estudiar tienen que conformarse con lo que hay (Entrevista realizada a Hernández 2, 2020)²⁴.

En el caso de las jóvenes se agudiza más la cuestión educativa, porque al interior de muchas familias aún se encuentran rasgos muy marcados del machismo, denigrando a la mujer en el espacio de la cocina y como ama de casa:

Sabes, yo tenía el sueño de ser enfermera y ayudar a las comunidades que más lo necesitan, pero mi papá no me apoyó para que yo estudiara, me dijo que las mujeres nacimos para estar en la casa, cuidar a los niños y esperar a que nuestros esposos lleguen a casa y tener lista la comida. En una ocasión le dije que no necesitaba de su dinero y que trabajaría para pagar mis estudios, pero él estuvo a punto de correrme de la casa, no pasó por que mi madre intercedió por mí, ahí murió mi sueño (Entrevista realizada a Aguilar 2, 2021).

En los fragmentos de entrevistas presentadas en las líneas anteriores podemos ver un mundo de casos y situaciones que se relacionan con cuestiones educativas y de desigualdades económicas para acceder a oportunidades en educación para el caso de los jóvenes del municipio de Las Margaritas. Dichas brechas de desigualdad económica se agudizaron y se marcaron más con la aparición de la pandemia del COVID-19, que, si bien nadie está exento de ser afectado de alguna forma por dicho virus, las personas más vulnerables son las pobres de todo el planeta, que se vieron afectadas fuertemente por esta pandemia y que la bandera “quédate en casa” no era redituable para esos estratos de la sociedad, para las personas que trabajan al día y una jornada que no trabajan equivale a un día que la familia no lleva bocado a la boca.

Muchas de las familias que trabajan en pequeños comercios como tiendas de ropa, zapaterías, papelerías, tiendas de abarrotes, verdulerías, entre otras, dejaron de laborar alrededor de un mes, dicho periodo afectó en la economía de las familias que únicamente tiene ese pequeño ingreso que apenas alcanza para solventar algunas necesidades.

Este sector y los estratos sociales que trabajan para solventar sus necesidades diarias, fueron los más golpeados por el COVID-19, los que las

²⁴ Nuestra entrevistada estudió algunos meses en la UNICH, como no fue lo que ella quería decidió dejar de estudiar. En la actualidad trabaja en un ciber café.

circunstancias les permitió ahorrar en los años anteriores terminaron con los mismos ahorros para solventar las necesidades que generaba el “quédate en casa”. La alimentación, el contratar internet para las clases de los hijos (en línea), comprar equipos de cómputo o dispositivos móviles para poder recibir las clases, enfermedades que surgieron a raíz de la pandemia como; enfermedades nerviosas, sobrepeso, emocionales ocasionadas por el encierro y por la pérdida de seres queridos. Mencionamos este acontecimiento porque el COVID-19 ha generado una nueva dinámica en la vida de las juventudes del municipio, unas irreversibles como la pérdida de familiares, amigas, amigos y por el otro ha trastocado sueños en diferentes magnitudes:

Desde que egresé de la secundaria hace 4 años me puse a trabajar durante las vacaciones mientras estudiaba la preparatoria [*educación media superior*], esto porque había platicado con mis padres de que soñaba con estudiar medicina, ellos emocionados me dijeron que me apoyarían y que juntos podríamos conseguir mi sueño y el de ellos también. Desde ese día mis padres comenzaron a ahorrar y mi papá a trabajar durante el día en el campo y por las noches de velador en una constructora. Todos nuestros esfuerzos por lograr mi sueño y el de ellos se vino abajo, primero con el “quédate en casa” por la pandemia, que para nosotros duró 3 meses. Vimos que nuestros ahorros se iban como agua y que no nos aguantaría mucho tiempo, por lo cual decidimos regresar a nuestros oficios cotidianos, pero los gastos generados para la educación de mis hermanos pequeños Carlos y Rene fue agudizando la estabilidad de la familia, pero el golpe más fuerte fue cuando mi padre nos dejó a causa de esta terrible enfermedad y los gastos que generó que mi hermanito Carlos se contagiara al igual. Los ahorros que casi se han esfumado y la pérdida de mi padre, mi gran pilar, trastocaron mis sueños y anhelos de estudiar medicina. En el futuro sólo me preocupa encontrar un trabajo para apoyar a mi mamá y hermanos más pequeños (Entrevista realizada a Gómez, 2020).

Nos podemos dar cuenta de qué forma el COVID-19 está trastocando uno de los múltiples sueños que tienen las juventudes con menos posibilidades económicas. Digo esto porque si bien los jóvenes tienen la conciencia de que el dinero no compra la felicidad, pero sí consideran al dinero como un elemento importante, para la realización de sus sueños. Por eso enfocan a la educación como medio para obtener un trabajo que les permita una estabilidad económica y de esta manera cumplir sus sueños y deseos. Por ejemplo, hay quienes desean poder construir una casa más digna para sus padres, lo cual no podrán hacer si no

consiguen un trabajo más rentable y se piensa que se puede lograr a través del estudio.

Otros quieren adquirir un pedazo de tierra para poder cultivar y practicar lo que su padre y abuelo les enseñaron, pero no poseen tierras para esta actividad y lo que pueden hacer es rentar un pedacito de tierra para trabajarla, lo cual no es redituable porque con la producción apenas alcanza para pagar la renta y producir el año siguiente. Lo otro es comprar un lote de 10x20 metros de tierra, el cual ronda en \$250,000 aproximadamente. En las orillas de la mancha urbana el lote se puede comprar en \$80,000, es por esto por lo que el sueño inmediato de los jóvenes es la educación con vistas a conseguir un empleo redituable para las juventudes y su familia. Estos son apenas algunos ejemplos de los múltiples sueños que tienen las juventudes.

Ya vimos la gran dificultad que presentan las juventudes para tener acceso a la educación, ya no digamos para que estudien la carrera profesional que desean y sueñan. Sin embargo, al estar ya dentro de una institución preparándose para la vida laboral, surge en la mente de los jóvenes la pregunta ¿Dónde trabajaré cuando termine la carrera?, pregunta que a muchos jóvenes les quita el sueño.

En el municipio no hay suficientes fuentes de empleo que puedan dar trabajo a jóvenes con licenciatura, muchas veces los jóvenes se encuentran trabajando en algún lugar que no está relacionado con su formación profesional, donde solo interesa su mano de obra mal pagada. Los únicos espacios donde de alguna forma se pudiera ejercer algo relacionado con lo estudiado es el H. Ayuntamiento Municipal, La casa de la Cultura, el DIF (Desarrollo Integral de la Familia), SAGARPA (Secretaría de Agricultura, Ganadería, Desarrollo Rural, Pesca y Alimentación), INPI (Instituto Nacional de los Pueblos Indígenas) y el INE (Instituto Nacional Electoral).

Pero a estos espacios únicamente se puede acceder por compadrazgos, amiguismos (palancas), esto para puestos de segundo nivel, las direcciones son dadas a las personas que aportaron fuertes cantidades de dinero para la campaña del presidente electo y nunca toman en cuenta los perfiles para ocupar un puesto

en el Ayuntamiento, sin importar que el municipio cuenta con jóvenes preparados y con el perfil adecuado. Fragedi, Licenciada en Turismo Alternativo nos comparte lo siguiente:

Mira ha sido muy difícil, más cuando no tienes contactos [*padrinos políticos*], acá en el municipio los contactos cuentan mucho; pero también es un pueblo chico, así que no hay mucho donde buscarle y los salarios son mínimos. Lo único que deja más es un puesto en presidencia, pero es muy peleado y se los dan a personas que no tienen ni la mínima idea en el puesto en que los ponen, porque no cuentan con el perfil, pero como apoyaron en la campaña del presidente, les dan su premio. En el 2018 cuando ganó la presidencia Jorge Luis Escandón Hernández presenté mi documentación para la dirección de Turismo, un tío que trabaja en la CODUC, organización del presidente, me dijo que nadie más se había postulado para esa dirección, por eso me animé y cuando lleve mis documentos me dijeron que me llamarían o citarían si se presentaba alguien más por el puesto y si no me llamarían para indicarme que día me presentaba para comenzar labores. Pasó una semana, luego dos y nada, le pregunté a mi tío y me dijo que el puesto se lo dieron a un médico veterinario (Entrevista realizada a Aguilar, 2020).

Esto sucede cada 3 años en las elecciones para presidente municipal, donde si el partido que ostenta el poder es el que vuelve a “ganar las elecciones”, las piezas del ajedrez que representan los funcionarios del Ayuntamiento no presentan cambios, ya que siguen siendo las piezas claves para controlar la política local, solo los estratos más bajos son los que perciben los pocos movimientos dentro de las instituciones que tiene que ver con cargos y funciones públicas.

Por las necesidades económicas y el gran nivel de desempleo que hay en el municipio las juventudes son atraídas por las falsas promesas que los partidos políticos²⁵ desarrollan para el sector juvenil, como: la generación de fuentes de empleo. A los que tienen una carrera se les dice que los puestos de dirección serán a través de una selección de acuerdo con el perfil y otros estudios relacionados con el puesto a desempeñar. A los que no cuentan con estudios les indican que pueden aspirar a un puesto y con proyectos para mejorar su calidad de vida, pero, con una condición; el hacer campaña política por el candidato de dicho partido. Si el candidato del partido pierde las elecciones se esfuman las aspiraciones a un trabajo,

²⁵ Los partidos existentes en el municipio son: PRD, PRI, PAN, PT, PV, Mover a Chiapas, Chiapas Unido Y MORENA.

si corren con la suerte de tener un conocido dentro de la dirigencia del partido o dentro de las organizaciones que hicieron alianza con el partido ganador, de esta forma mínimamente se asegura un puesto de policía, tránsito o jardinero para los parques.

En las elecciones municipales del 2018, yo hice campaña política por el PRD, partido del actual presidente Jorge Luis Escando Hernández. Día y noche estuve recorriendo las comunidades para platicar y convencer a las personas de la buena opción que era el candidato para la presidencia del municipio. Le puse muchas ganas porque el candidato me dijo que como era ingeniero agrónomo y egresado de Chapingo ocuparía la dirección de Economía y Desarrollo Agropecuario. Al triunfo del Lic. Jorge Luis, desconoció toda mi labor y lo único que me ofreció fue un puesto de policía, del sueldo que recibo tengo que pasar el 10% de diezmo para mantener a los trabajadores de la CODUC, organización a la que pertenezco y si la dejo o me quejo por él diezmo que doy, me despiden de mi trabajo (Entrevista realizada a Salazar, 2020).

La falta de oportunidades y fuentes de empleo, tanto para profesionistas y la población en general agrava los ingresos para las familias, los bajos precios de los productos del campo, los apoyos productivos mínimos que llegan a los pobres del municipio por intermediación de múltiples organizaciones que se quedan con el 50 o 75 % de los apoyos, esto es lo que genera las necesidades básicas de las juventudes y sus familias en cuanto alimentación, vivienda digna, salud, educación etcétera.

Al ver todas estas necesidades y topar con pared al no poder conseguir un trabajo con el cual mantener a la familia, muchos jóvenes deciden migrar, algunos al centro y norte del país para trabajar en los campos de uvas y fresas, la gran mayoría a Estados Unidos y Canadá. Trabajan en campos de cultivo y viven en galeras en condiciones inhumanas, muchos son engañados por los polleros, abandonándolos en el desierto para que perezcan. En este intento de brindar a sus familias mejores condiciones de vida, cuando la suerte y el destino no están de su lado, la vida se les apaga con un suspiro, dejando su cuerpo inerte en el desierto. Aparte de la pérdida de un ser querido para la familia, su situación económica se agrava porque tienen que pagar el préstamo que el familiar adquirió con alguien más, para cubrir la cuota que el pollero cobra.

Los jóvenes que tienen un grado universitario y que deciden emigrar con su documentación en regla, terminan siendo mano de obra barata especializada en empresas o fábricas de Estados Unidos y Canadá:

Es cierto que en Estados Unidos no me pagaban igual que a los otros ingenieros e incluso mi sueldo era la mitad de lo que ganaban ellos y si alegábamos algo, luego nos decían si no les gusta regresen a su país. Estuve trabajando 3 años en los Estados Unidos con lo cual pude terminar mi casita y comprar unas cabezas de ganado, pero no todos corremos con la misma suerte, supe de compañeros con los que me fui que no se pudieron colocar en una empresa o industria, terminaron ordeñando vacas y trabajando en el campo norte americano y de nada sirvió el estudio en un país ajeno, ni en el propio (Entrevista realizada a García, 2020).

Algunos de los jóvenes que deciden abandonar su lugar de origen en busca de nuevas oportunidades de empleo regresan tras algunos años de estar lejos de su casa y ponen alguna clase de negocio propio que les permite seguir sacando utilidades del dinero invertido y poder satisfacer las necesidades de su familia. Otros deciden no regresar más a sus municipios donde las condiciones de pobreza y desigualdades los orillaron a marcharse, deciden construir su vida en un país ajeno.

Es grande el sector que regresa con pequeñas utilidades para solventar por un pequeño tiempo las necesidades de la familia y nuevamente regresar a la rutina de vivir al día y buscar las formas de sobrevivir en una sociedad desigual y donde los partidos políticos y la clase hegemónica del municipio lucra con la necesidad de las personas para llenarse los bolsillos, porque les conviene que la ciudadanía siga dependiendo de ellos y poder manipular los votos a la hora de las nuevas elecciones de autoridad.

En este cúmulo de manipular la forma de pensar de las juventudes tiene mucha influencia aparte de la modernidad, el sistema económico capitalista neoliberal, los partidos políticos, las organizaciones sociales, la educación bancaria, la diversidad religiosa. Esta última que en su mayoría practica la Teología del Bienestar, la cual marca que lo que está pasando en la vida de las juventudes es voluntad de Dios y de nadie más. La diversidad de denominaciones religiosas que hay en el municipio atraen a los jóvenes que más lo necesitan dándoles una

despensa cada quince días, de esta forma atraen a los jóvenes y los alejan de su participación política y de ser sujetos para transformar su propia realidad.

Esto pasa porque la diversidad de religiones del municipio no se involucra en cuestiones políticas o de movimientos sociales y todo lo que pasa lo arguyen a que es voluntad de Dios y que solo con la oración se pueden componer las cosas. Que las personas ricas del municipio fueron las elegidas por Dios para que mediante su riqueza generen empleos y paguen por el trabajo realizado. Es por esta postura que Marx criticaba fuertemente a la Iglesia por adormecer y adoctrinar a la clase trabajadora que se dejaba explotar por la burguesía.

No decimos que la caridad sea mala, pero debe de ser acompañada de alternativas para que los jóvenes no se hagan dependientes de las denominaciones religiosas y sean sujetos políticos para transformar su realidad, en pos de mejorar la calidad de vida de las personas más necesitadas del municipio y de esta forma la Iglesia no sea el opio del pueblo como hace referencia Marx (Entrevista realizada a Aguilar 3, 2020).

Esto en contraposición a lo que practican y fomentan las CEB con su Teología de la Liberación, que busca el que las personas sean las protagonistas en la transformación de su propia historia, generando alternativas ante este sistema económico de muerte y dejando a las juventudes ser ellas mismas generando procesos desde su mirada.

Como podemos observar estas son algunas de las situaciones y necesidades por las que están pasando los jóvenes. Este breve, pero significativo recorrido, como ya he mencionado, se llevó a cabo con jóvenes que tienen una relación familiar con algún integrante de las CEB. Ello no quiere decir que todos los jóvenes que tienen relación directa o indirecta con las CEB estén integrados en este mismo proceso.

De la misma forma el presente capítulo nos permite ubicar el área donde se desarrolla la investigación, su organización social, religiosa, económica y política, al igual que los procesos sociales por los que la población ha pasado, como antecedentes socio históricos, dándonos una pauta para comprender la conformación de los diversos grupos de poder que mantiene roces ideológicos con las Comunidades de Base, que denuncian las injusticias y anuncian la buena noticia

de la construcción del reino de Dios aquí en la tierra, formando a sujetos conscientes y comprometidos en transformar la realidad y buscar la justicia social, mediante la generación de alternativas, que pretenden ser incluyentes y ecuménicas.

En el siguiente capítulo nos hemos encargado de analizar la génesis y dispersión de las CEB por el continente Latinoamericano, retomando puntos cruciales e importantes en la conformación de su identidad, espiritualidad muy propia de las CEB y de su forma de ser Iglesia con su opción preferencial por los pobres. Esto nos permitirá visualizar la forma en que las Comunidades de Base fueron interviniendo en su realidad desde los años cincuenta hasta nuestros días. Posteriormente centraré nuestra atención en el caso de México y la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas y por ende del municipio de Las Margaritas.

Este recorrido histórico nos ayudará a reflexionar el papel que jugaron y juegan las juventudes para ser motor primordial para transformar las múltiples realidades de desigualdad, explotación, manipulación, segregación y sobre todo la importancia de esta para generar procesos de renovación en diversos espacios, dándole un nuevo aire de innovación desde una visión más fresca y en un diálogo intergeneracional con los adultos, abuelas y abuelos.

CAPÍTULO II

LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE A TRAVÉS DEL TIEMPO

En el presente capítulo se hace un recorrido socio histórico para ubicar temporal y espacialmente el surgimiento de las CEB y la Teología de la Liberación en el continente Latinoamericano, se da cuenta de los elementos e influencias que confluyen en la generación de una Iglesia popular en Latinoamérica, de igual forma se presentan algunos movimientos libertarios en los que las bases cristianas juegan un papel fundamental, de la mano con los denominados curas rebeldes.

Se retoma brevemente el papel fundamental de renovación eclesial que jugó el Concilio Vaticano II²⁶, específicamente en este continente, dando paso a cinco Conferencias Episcopales Latinoamericanas²⁷, la última en 2007 celebrada en Brasil (Aparecida), algunas mucho más importantes que otras. Las tres primeras, Río de Janeiro (1955), Medellín (1968) y Puebla (1979) fueron las que impulsaron el movimiento de las CEB, de la mano con el compromiso de los obispos²⁸ participantes para impulsar con mayor ahínco la conformación y articulación de las CEB en el continente.

Se hace referencia a la influencia de estos acontecimientos eclesiales en la vida de la nación mexicana. De igual forma el contexto en el que surgen las CEB y los principales actores en su difusión y compromiso social con los pobres y desposeídos; para posteriormente centrar nuestra atención en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, como uno de los bastiones más sobresalientes e

²⁶ Documento elaborado por la Iglesia católica, como resultado de las reuniones convocadas por el Papa Juan XXIII el 11 de octubre de 1962, lo guiaron 3 intuiciones (abrirse al mundo moderno, lograr un diálogo ecuménico fecundo y ser una Iglesia de los pobres), culminaron el 8 de diciembre de 1965 bajo el pontificado del Papa Pablo VI, dos logros importantes de este concilio fueron: 1) que la misa ya no fuese en Latí, sino en lengua castellana y que la persona que oficiará la misa, lo hiciera de frente. 2) los feligreses podían tener en sus manos la Biblia.

²⁷ Son reuniones convocadas por la CELAM (Consejo Episcopal Latinoamericano), donde se convoca a los obispos de América Latina para tomar decisiones orientadas sobre el caminar de la Iglesia Latinoamericana, retomando los temas actuales más importantes, e iluminarlos con el Evangelio, después de cada conferencia se escriben los acuerdos y conclusiones.

²⁸ Dentro de la estructura de la Iglesia Católica es la persona (prelado) que recibe el liderazgo, para organizar y supervisar a los sacerdotes y religiosas, de un territorio determinado que se denomina diócesis.

importantes de la Teología de la Liberación y la Teología India, promovida por el obispo Samuel Ruiz García, quien tuvo una participación activa en el Concilio Vaticano II y en la II Conferencia Episcopal Latinoamericana y cómo este contexto eclesial diocesano favoreció la conformación de las primeras CEB en Chiapas.

Este breve bosquejo socio histórico contribuirá a lo largo de la investigación a no perder de vista la identidad de las CEB. Identidad que surge al ver la realidad que vivía el continente en sus diversas particularidades, al analizar lo que se podía hacer para mejorar las condiciones de vida de los miembros de las comunidades y generar actividades que satisficieran las principales necesidades, siempre buscando el bien común. En resumen, la identidad de las CEB, son sujetos y protagonistas en la transformación de su propia realidad y luchan por el bien común, no olvidando que no son un movimiento de la Iglesia, sino la Iglesia en movimiento.

Las CEB son un sector liberal de la Iglesia Católica, un nuevo modelo eclesial que surge por la fuerza del espíritu. Es la Iglesia misma en movimiento, que busca recuperar el sentido y significado de las enseñanzas revolucionarias, éticas y morales del Jesús histórico, mensaje que se transfigura con la institucionalización del cristianismo. Ver el texto “Las CEB un reto de nueva evangelización”.²⁹

Las CEB en sus aproximadamente 60 años de existir en el continente Latinoamericano y en el Caribe, en su ser profética y misionera libertaria, han apuntalado diversos procesos alternativos, contrapuestos a este sistema económico de muerte, tales actividades han buscado solventar las necesidades y carencias que dificultan su diario vivir. Han formado colectivos de mujeres, medios libres, practican la agroecología familiar, cajas de ahorro, etc. De igual forma se insertan en las luchas sociales de la sociedad civil, enfocadas a la protección del territorio, de bienes comunes, de derechos humanos, de la libre determinación de los pueblos.

Las CEB se caracterizan por ser grupos pequeños de cristianos, que se reúnen en casas particulares, capillas o Iglesias, según sea el caso. Los miembros se conocen entre sí, comparten su vida, celebran su fe, se ayudan mutuamente y

²⁹ Disponible en: <file:///D:/Users/USUARIO/Downloads/22020-Texto%20del%20art%C3%ADculo-85196-1-10-20180503.pdf>

construyen el reino de Dios, generando alternativas para el bien común. Anuncian las buenas nuevas y denuncian las injusticias sociales. Las comunidades se articulan en torno a parroquias rurales o urbanas.

El compañero que nos recibe prepara un cafecito con algún pan u otra cosita para cenar. Comenzamos con la reflexión del Evangelio; luego pasamos a ver nuestros problemas, tanto los del barrio como los que hay en el país. Después volvemos al Evangelio, lo comentamos, y esta palabra de Dios nos ayuda a ver qué nos quiere decir a través de la realidad que estamos viviendo. Nos distribuimos tareas que son nuestros compromisos como cristianos en la construcción de la nueva sociedad (Entrevista realizada a Guillén, 2020).

Los iniciadores de las CEB pudiesen ser sacerdotes y luego de un tiempo ceder el espacio a laicos comprometidos con el Evangelio, con su entorno natural y social, esto en comunión con el Dios de la vida. Son pocos los casos en que un sacerdote está al frente de una comunidad, dado que es un movimiento de base.

Para la toma de decisiones y acuerdos en cada una de las comunidades, se utiliza el método *Ver, Pensar, Actuar, Evaluar y Celebrar*³⁰. El paso *ver*, consiste en ver y analizar la realidad, en el contexto local, nacional y mundial (pobreza, injusticia, racismo, discriminación, etc.). Para esta actividad las CEB se apoyan en las ciencias sociales, en estudiantes, familiares profesionistas y con las redes de colectivos que han ido generando en los años de caminar.

Para el paso *pensar*: las CEB se basan en la lectura de la Biblia, junto con su experiencia de vida, fusionando estos dos elementos tratan de generar un juicio crítico de la realidad en la que les toca vivir y actuar. Las CEB saben que la Biblia no resolverá los problemas del mundo, pero les ayuda a descifrarlos, fortalece el corazón, da fuerza para hacerles frente e ilumina las alternativas a tomar, y da pauta al paso *actuar*. A partir de los dos pasos anteriores se toman acuerdos para realizar actividades que busquen resolver hasta cierto nivel las necesidades locales y de forma indirecta o directa si el problema lo amerita a nivel nacional, recurriendo a las

³⁰ Método peculiar de la Juventud Obrera Católica (JOC), traída a Brasil por los padres canadienses de la Santa Cruz. Adoptado por la Iglesia Católica en el Concilio Vaticano II.

diferentes estructuras³¹ que las CEB han ido formando en los más de 60 años de proceso en el continente Latinoamericano.

Paso *evaluar*: como su nombre lo indica se evalúa el avance de las actividades o compromisos realizados por las bases, identificando si hay complicaciones, ¿por qué? y como ir solventándolas, mediante el cambio de estrategias para llevar a buen término las actividades o como ir mejorando el proceso. Por último, el paso *celebrar*: después de cada actividad, taller o retiro, se termina con una celebración solemne de la palabra de Dios y se comparte los alimentos que cada uno lleva de su casa, compartiendo y conviviendo como símbolo de la comunidad.

Es importante mencionar que todos los talleres de formación, encuentros y retiros espirituales que las CEB desarrollan, están integrados por los cinco pasos expuestos en párrafos arriba. Para dichos talleres se elige un tema específico y de importancia social inmediata, que fungirá como el eje central del taller y sobre él se enfocarán los pasos del método (ver, pensar, actuar, evaluar y celebrar). La estructura de un taller funge como proceso teológico de concientización, que busca orientar una acción en conjunto, para abordar la temática tratada, (ver anexo 1, carta descriptiva de un taller denominado ¿Por qué unir Fe y Política?).

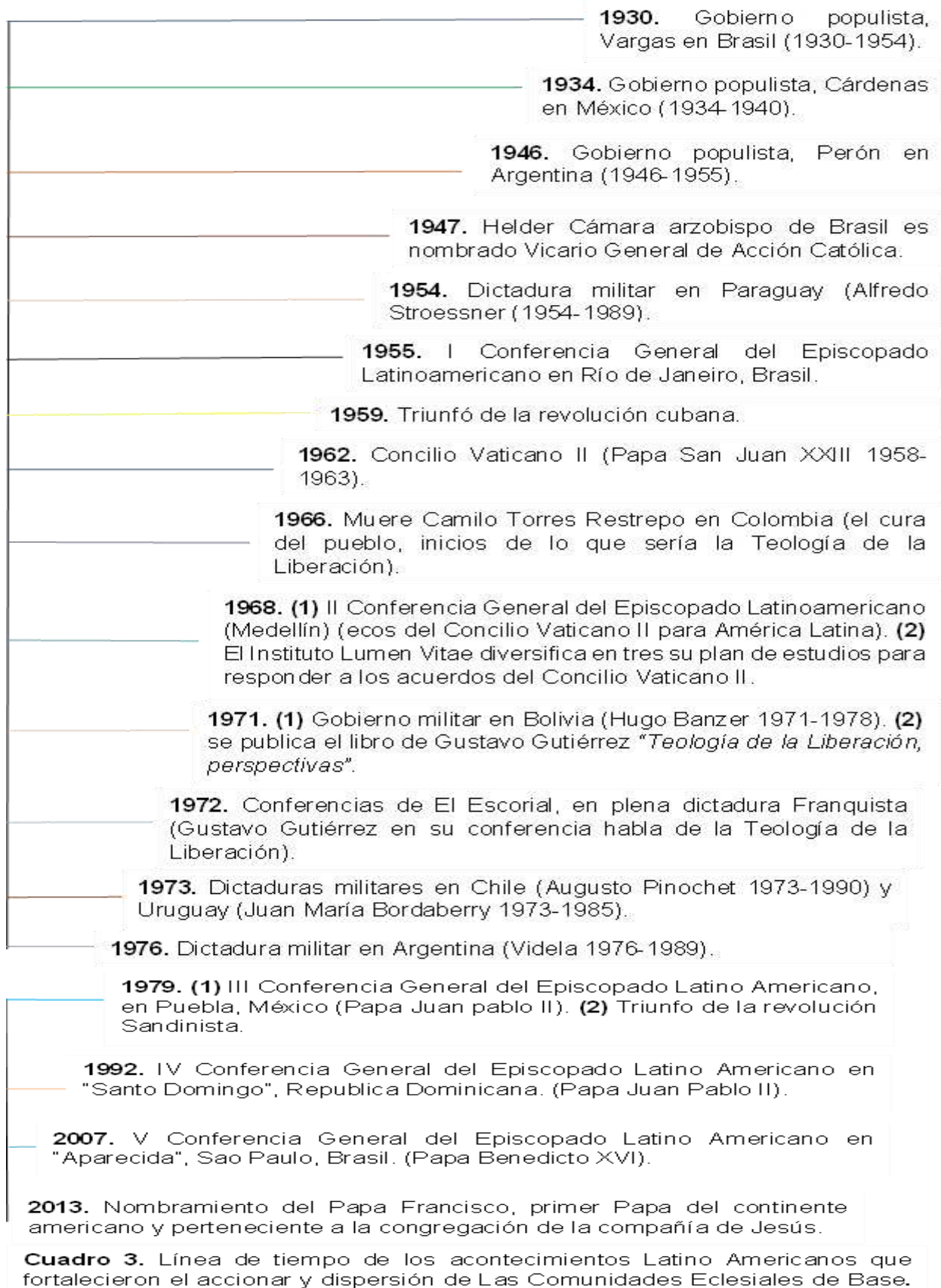
Las CEB, reproducen de cierto modo las estrategias pastorales de las primeras comunidades cristianas³² y rasgos particulares de la Iglesia Latinoamericana, que se fue forjando de la unión de la fe cristiana y las enseñanzas del Evangelio, contra poniéndolas a una realidad de pobreza, injusticia y

³¹ A nivel continental existe la Asamblea Continental de las CEB, integrada por; México, Bolivia, Argentina, Paraguay, Uruguay, Ecuador, Venezuela, Honduras, Nicaragua, Guatemala y Colombia. A nivel nacional se cuenta con la Asamblea Nacional de Animadores (ANA); la cual está constituida por las 11 regiones eclesiales de México. Las 11 regiones eclesiales albergan a los estados con sus respectivas diócesis, de la misma manera las diócesis están integradas por las Coordinaciones municipales de las CEB.

³² Nos referimos a las primeras comunidades que formaron los discípulos de Jesús tras su muerte, los discípulos se dispersan por el Imperio Romano tras la campaña de persecución que se inicia al cristianismo. A su paso van formando comunidades donde reina la fraternidad, la convivencia, el amor, la reciprocidad con el otro, el compartir, repartición equitativa de bienes, tenían un solo corazón, una sola alma, como lo relatan los Hechos de los Apóstoles 2, 42-46 y 4, 32-36 (Schökel, 2015: 2077).

marginación que los grupos originarios de Latinoamérica sufren desde tiempos de la conquista.

A continuación, se presenta una línea de tiempo, no con todos los acontecimientos que se presentaron en Latinoamérica, pero sí los que fueron más importantes y representativos, que forjaron y cohesionaron el accionar e identidad de las CEB, al igual que alentaron a su dispersión por el continente. Esto nos dará pauta para desarrollar el siguiente apartado.



2.1. La Iglesia popular, la Teología de la Liberación y el surgimiento de las Comunidades Eclesiales de Base en Latinoamérica

Una señora de 40 años pero que aparentaba 70, se aproximó al sacerdote después de la misa y apenada decía; “Padre, comulgué sin haberme confesado antes.” ¿Por qué lo hiciste, hija mía? – preguntó el padre. “Padre, respondió la mujer: llegué algo tarde, cuando ya había comenzado el ofertorio. Hace tres días que solo tomo agua y no he comido nada; estoy muerta de hambre. Cuando vi que distribuía la comunión, aquel pedacito de pan blanco que es la Eucaristía, fui a comulgar ¡sólo para aliviar el hambre con un poco de ese pan!”. Al padre se le llenaron los ojos de lágrimas y recordó las palabras de Jesús: “Mi carne (pan) es verdadera comida...quien de mi se alimenta tendrá vida (Jn 6,55-57) (Boff y Boff, 1986: 9).

A principios del siglo XIX, en las colonias españolas, portuguesas y francesas de América, se habían desarrollado condiciones históricas que, al presentarse una ocasión propicia, dieron lugar a que casi todas se independizaran de su metrópolis. Hubo muchas semejanzas, pero también grandes diferencias entre las luchas de las naciones que surgían, así como en el seno de ellas.

En lo fundamental, la situación se puede resumir en dos confrontaciones. La primera consistía en la opción de las masas populares, integrado sobre todo por indios, negros y mestizos, a los dueños y gobernantes españoles (criollos y peninsulares). La segunda era el enfrentamiento entre propietarios nacidos en las colonias y los peninsulares que gozaban de privilegios económicos y monopolizaban los altos puestos del gobierno. Ambas contradicciones exigían un cambio en la política colonial y, al no lograrlo, confluyeron en la lucha por la independencia, aunque con objetivos diferentes (Brom, 2017: 153).

Posterior a las guerras de independencia, los grupos oligárquicos de las nacientes naciones juegan un papel importante en la reorganización y estructuración de la vida política, económica, social y cultural. Siempre buscando los intereses de las clases altas, explotando y marginando a los grupos subalternos, incluso en cierto momento de la historia se instauran en varios países de

Latinoamérica dictaduras que recurren, cada vez más, a la intervención militar armada para inclinar la balanza hacia la continuación de su hegemonía.

La realidad en América Latina se ve constantemente afectada por la situación de marginación y subdesarrollo, dependencia económica, cultural, política, social y religiosa; de explotación de sus materias primas y de sus hombres por parte de las grandes potencias del primer mundo. Sin embargo, siempre existió contra ellos una respuesta negativa por parte de las clases populares emergentes.

En la década de los cuarenta empiezan las movilizaciones populares que reivindicaban las transformaciones profundas de la estructura socio económica, que nacen en los gobiernos populistas, Perón en Argentina (1946-1955), Vargas en Brasil (1930-1954) y Cárdenas en México (1934-1940):

Estos gobiernos impulsaron una conciencia nacionalista y un significativo desarrollo industrial de sustitución de importaciones, beneficiando a las burguesías nacionales y las poblaciones urbanas, pero lanzando a la marginalización y a las favelas, porciones inmensas del campesinado. El desarrollo, además, fue promovido basado en los moldes de un capitalismo dependiente, asociados a los países ricos, excluyente de las grandes mayorías (Boff y Boff, 1986: 80).

En este contexto desolador de miseria, represión, pobreza, por la injusticia institucionalizada, que sigue ahondando el abismo entre ricos y pobres, surgen las CEB, que tienen su nacimiento en la década de 1950 e inicio de 1960 en Brasil. Es de vital importancia hacer mención, que este bastión eclesial revolucionario tuvo la fortuna de contar con el arzobispo Helder Cármaras, que desde 1947 fue el Vicario General de Acción Católica³³.

Movimiento que surge en el interior de la Iglesia Católica tras el término de la Segunda Guerra Mundial, con la visión de apoyar la idea de una Europa unificada y dando salida a su crisis interna, provocada por ciertos sectores de la Iglesia que colaboraron con el nazi fascismo, y otro sector de feligreses que se alejaba de la Iglesia por las prácticas tradicionales del culto. Por ese motivo a través de este

³³ Se originó en Italia con la base de unión de jóvenes y adultos, posteriormente se extendió a Bélgica y Francia, surgiendo la llamada Acción Católica Especializada, estructurada en unión de Jóvenes obreros, estudiantes, campesinos y universitarios, incorporándose como laicos a los trabajos eclesiales.

movimiento la Iglesia se empieza acercar a la clase obrera europea. Principalmente en Francia, Alemania y Bélgica, se produjo un desarrollo teológico de corte liberal.

La Juventud Obrera Católica, como movimiento integrante de Acción Católica, practicó y difundió, primero entre las organizaciones de A.C.³⁴, y luego en el conjunto de la Iglesia Católica internacional, un célebre método para guiar su práctica social. El método conocido como *Ver, Juzgar, Actuar*,³⁵ que consiste en:

Realizar primero un análisis de la realidad en la que el grupo u organización estaba inserto, para luego valorar la situación analizada de acuerdo con la Biblia y los principios cristianos, y finalmente diseñar y ejecutar un plan orientado a corregir o cambiar los aspectos de la realidad que se oponen a los valores cristianos de justicia y caridad (Echeverry, 2007: 56).

Es interesante comentar que en los países europeos se fueron generando diferentes corrientes de pensamientos de carácter eclesial liberal, que influyeron en América Latina, debido a que muchos obispos y sacerdotes estudiaron teología en Europa, específicamente en Lovaina y Bruselas, Bélgica y París. Los estudiosos Latinoamericanos en su mayoría pasaron a formar parte de los teólogos de la liberación en Latinoamérica; Gustavo Gutiérrez³⁶, Enrique Dussel, Leonardo Boff, Juan Luis Segundo, Helder Cámara, Ernesto Cardenal, Ellacuría, Eduardo Pironio, por mencionar algunos sacerdotes y obispos de diferentes países. Esto favoreció para que en muchos países del continente Latinoamericano se empezara a organizar la base de la Iglesia y practicar elementos característicos de la Teología de la Liberación, sin tener reconocimiento de la estructura eclesial hasta años posteriores.

La estructura eclesial de la Iglesia en Brasil sufrió muchos cambios positivos desde que el arzobispo Helder Cámara aceptó la Vicaría General de Acción Católica, motivado por el protagonismo que tenían los laicos al interior de Acción

³⁴ Abreviatura de Acción Católica (A.C)

³⁵ Método que llega a Brasil por padres canadienses desde 1943 para organizar a obreros en Sao Paulo y desde 1947 se utiliza para trabajar con otros grupos sociales, hoy en día es método fundamental para Las CEB, adhiriendo dos pasos más, el Evaluar y Celebrar.

³⁶ Considerado el padre de la Teología de la Liberación, durante sus estudios conoció diversos países de Europa como: Lyon (Francia), Bélgica, Lovaina, era militante de Acción Católica, de ahí su influencia teológica y espiritual.

Católica. Impulsa en Brasil la formación de la Conferencia Nacional de los obispos brasileños, de la cual fue el primer secretario general, influyendo en la nominación de obispos que pertenecían a Acción Católica y con esto contribuye a reforzar el trabajo y guía de las Comunidades Cristianas, que posteriormente serían las CEB en Brasil.

La dispersión de las CEB al resto de América Latina y el Caribe como México, Bolivia, Argentina, Paraguay, Uruguay, Ecuador, Venezuela, Honduras, Nicaragua, Guatemala y Colombia, se debe a que en 1955 se funda en Río de Janeiro la Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, que toma mayor peso en la Segunda Conferencia Episcopal conocida como Medellín en 1968. Por otro lado, “la revolución socialista de Cuba (1959) se presentaba como una alternativa en el rompimiento del factor principal del subdesarrollo: La dependencia” (Boff y Boff, 1986: 80)³⁷. Coincide con la emergencia de movimientos guerrilleros en Guatemala, El Salvador, México, Uruguay, Chile, Argentina, Bolivia (El Che 1965-1967) y Brasil, con miras a derrumbar el poder vigente y la instauración de regímenes de inspiración socialista. En las bases de la sociedad existieron grandes efervescencias con ánimo de cambio, una verdadera atmósfera pre-revolucionaria.

Esta efervescencia pre-revolucionaria que se vivía en los países latinoamericanos permitió que las Comunidades de Base se fueran estableciendo en el campo y en la ciudad de los países Latinoamericanos, las cuales se presentan como un proceso significativo de la Iglesia Católica en perspectiva de una nueva experiencia eclesial propia para esta latitud.

Las CEB asumen el trabajo pastoral que impulsa a vivir, a celebrar la fe de una manera renovada. A una pastoral cultural, masiva, centralista, se respondía en las CEB's con una vida cristiana atenta y discernimiento de los signos de los tiempos, con énfasis en lo comunitario y participativo. Asimismo, las CEB's superan el clericalismo y subrayan lo eclesial. Es más, las CEB's, en lugar de poner como sujeto histórico del cambio a las

³⁷ La revolución cubana representa para los Estados Unidos el avance del comunismo en el continente, más aún por la plataforma lanzamisiles que la Unión Soviética instala en Cuba, de esta forma el Gobierno Cubano exporta la revolución socialista a varios países Latinoamericanos, con el apoyo político y económico de la Unión de Repúblicas Socialistas Soviéticas (URSS).

clases ilustradas y poderosas, lo situó en los pequeños y empobrecidos de este mundo (Arquidiócesis de Jalapa, 1988: 11).

Es importante hacer mención que antes del Concilio Vaticano II en 1962, las CEB, no estaban totalmente insertas, ni reconocidas por la estructura eclesial, por esta razón eran pocos los sacerdotes que acompañaban este proceso, en la mayoría de los casos hasta en la actualidad este proceso es promovido por laicos comprometidos con Dios y su espiritualidad.

Hasta antes de la segunda conferencia general del episcopado Latinoamericano en 1968 las CEB “eran consideradas un movimiento marginal y subterráneo en Europa y Estados Unidos, e incluso eran perseguidas por sus jerarquías” (Tamayo, s/f: 39)³⁸. La represión sufrida por parte de la jerarquía eclesial y gobiernos se debía a que los movimientos progresistas tanto al interior de la Iglesia por medio de AC (Acción Católica), la JOC (Juventud Obrera Católica), la JEC (Juventud Estudiantil Católica) y las nacientes CEB empezaban a disputar espacios políticos, religiosos, económicos y sociales, por medio de sus múltiples actividades de base y comunitarias, estos espacios de disputa se presentaban en los niveles locales, regionales y nacionales.

Estos movimientos progresistas y revolucionarios empezaron a encontrar ciertos elementos en común con otros movimientos y guerrillas que fueron surgiendo en diferentes países del continente y del vínculo que se sostenía con la

³⁸ Es interesante recordar que, en el proceso de institucionalización del cristianismo, la Iglesia Católica pierde su verdadero sentido de transformación y construcción del Reino de Dios, es por ello por lo que la conquista del nuevo mundo, vino aparejado con la actividad pastoral de la Iglesia con su carácter conservador y jerárquico, que traían como objetivo la conversión de los grupos indígenas a la religión católica para redimir y salvar el alma de los herejes. Tras los procesos de independencia que se dieron en los territorios dominados por la corona y por ende con una estructura religiosa fuerte, se logra hasta cierto punto romper con la relación de dependencia directa con España, pero dejan como herencia ciertos rasgos culturales, patrones de comportamiento, de valores que se tratan de implementar en las nacientes naciones, donde la estructura eclesial que seguía presente en estos territorios se aliaron con las clases hegemónicas para no perder el privilegio que hasta ese momento se tenía y que siguió perdurando hasta los años cincuenta y sesenta donde surgen movimientos al interior de la misma Iglesia con una visión más progresista, en relación con las necesidades de los pobres y la justicia social. Para el caso del continente Latinoamericano se conforman las primeras CEB que insertas en la realidad de los oprimidos del continente, comienzan a levantar la voz para denunciar las injusticias, los abusos de los gobiernos y mediante sus actividades diarias empezaron a trastocar los intereses políticos, económicos y sociales de las jerarquías políticas y de la misma Iglesia conservadora, estos eran algunos de los motivos por lo que Las Comunidades de Bases eran perseguidas y martirizadas.

ideología Marxista, al menos como medio para comprender y estudiar la realidad social. Por esta tendencia se puede concretar que la Iglesia conservadora y la clase hegemónica capitalista de diversos países estaban en alianza para contrarrestar los movimientos progresistas dentro y fuera de la Iglesia que se venían fortalecidos por el comunismo y el triunfo de algunos movimientos revolucionarios que se lograron con la participación de bases cristianas.

Es interesante mencionar que al principio las CEB estaban aisladas de los otros territorios con presencia naciente de esta práctica espiritual y forma de vivir la fe. Leonardo Boff en 1977 señala que las CEB se fundamentan en la fe, la lectura, la meditación de la palabra y el auxilio mutuo en todas las dimensiones humanas.

En lo que corresponde particularmente a las CEB en América Latina, la Teología de la Liberación incorporó al lado de la Biblia, textos marxistas. Agentes de pastoral, laicos, padres y obispos leían El Capital. Por ello es importante considerar los resultados de este encuentro cultural entre bases marxistas y razones morales básicamente teológicas. En este cruce teológico y marxista se encontró la fe confrontada con la justicia hecha a los pobres, esta es la realidad con la que muchos obispos y sacerdotes, fueron encontrándose en su caminar por el continente Latinoamericano:

Cierto día, durante la sequía del Nordeste brasileño, una de las regiones más famélicas del mundo, encontré un obispo trémulo que entraba a la casa. "Señor obispo, ¿qué sucede?" jadeante, respondió que había presenciado algo terrible. Encontró una señora con tres niños y uno más colgado a su cuello, frente a la catedral. Vio que estaba desmayándose de hambre. La criatura que tenía en sus brazos parecía muerta. El obispo le dijo: "¡Mujer, alimenta la criatura!". "No puedo, señor obispo, respondió ella". El obispo insistió, pero ella siempre respondía: "no puedo". Finalmente, a causa de la insistencia descubrió su pecho, el cual estaba sangrando. La criatura se lanzó violentamente al seno y absorbía la sangre. La madre que engendró esa vida la alimentaba, como un pelicano, con su propia vida, con su sangre. El obispo se arrodilló ante la mujer, colocó la mano sobre la cabecita de la criatura y ahí mismo hizo a Dios una promesa, luchar por los derechos de los pobres (Boff y Boff, 1986: 10).

Como el anterior, son tantos los ejemplos que se pueden narrar y dan cuenta de las condiciones en las que vivían los pueblos originarios desposeídos del continente. Esta realidad empieza a gestar en el interior de la Iglesia

Latinoamericana un sentido de servicio pleno a los pobres. Esta mezcla de elementos de la Iglesia Católica y elementos de la vida cultural de los pueblos le da un sentido de renovación y se retoma la opción por los pobres, poniéndolos a ellos como protagonistas en la transformación de la nueva sociedad, fundamentándose en la fe cristiana, las enseñanzas del Evangelio y la inspiración en Jesucristo como el Mesías liberador, al lado del pobre y el necesitado.

Antes que las CEB y la Teología de la Liberación fueran avaladas y reconocidas por documentos eclesiales de la Iglesia, tuvieron un gran papel en movimientos populares, sin duda un personaje emblemático fue Camilo Torres Restrepo³⁹, un cura rebelde de Colombia y su pastoral de liberación. Quien sufrió una transmutación en su postura política que lo hizo transitar a la clandestinidad, en las filas del Ejército de Liberación Nacional (ELN), él decía “esto se llama revolución y, si es necesario para realizar el amor al prójimo, para un cristiano es necesario ser revolucionario” (Martínez, 2011: 144).

En la lógica del cura rebelde “la revolución no solamente es permitida sino obligatoria para los cristianos que ven en ella la única manera eficaz y amplia de realizar el amor para todos. Es cierto que no hay autoridad sino de parte de Dios” (San Pablo, s/f: 1). Por eso era necesario quitar el poder a las minorías y dárselo a las mayorías pobres y desposeídas del continente, para hacer cambios significativos en su vivir, se argumentaba que la revolución sería pacífica mientras las minorías no opusieran resistencia. El cura rebelde⁴⁰, como todos lo conocían, no pudo cumplir su objetivo, se lo llevó a la tumba su muerte temprana en 1966.

Es importante mencionar el papel fundamental que desarrolla el pueblo militante cristiano que no renegó de sus antiguas creencias resguardadas, herencia cultural de sus ancestros, “como un valor incontaminado propio” (Dussel, 1995: 193). En este contexto histórico se reivindicó la opción por los pobres, en ello radica

³⁹ Estudió Sociología en Lovaina, Bélgica Europa, durante los años cincuenta, influenciado por lo aprendido en Lovaina y su militancia en Acción Católica, su teología contenía solo inicios de lo que sería la Teología de la Liberación, su posición política se radicaliza, al grado de comprometerse con la clandestinidad, ingresa en el movimiento de Liberación Nacional en sus inicios y muere en combate en 1966.

⁴⁰ Lo llaman también el “cura del pueblo” y fue una figura carismática para todos los movimientos rebeldes y guerrilleros que proliferaron en esos años.

parte de la originalidad de la Teología de la Liberación, el redescubrimiento de “una religión de liberación, existente ya desde la tradición mosaica, según la cual Dios es concebido como impulso utópico de liberación del pueblo y la religión como impulso al compromiso revolucionario” (Bedolla, 2017: 64). De la posible compatibilidad entre cristianismo y revolución dio cuenta ya en la década de los setenta el acontecimiento histórico del triunfo Sandinista en Nicaragua en (1979), con la crucial participación de las mayorías cristianas nicaragüenses.

La Teología de la Liberación que busca partir del compromiso por abolir la actual situación de injusticia y por construir una sociedad nueva, debe ser verificada por la práctica de este compromiso; por la participación activa y eficaz en la lucha que las clases sociales explotadas han emprendido contra sus opresores. La liberación de toda forma de explotación, la posibilidad de una vida más humana y más digna, la creación de un hombre nuevo pasa por esa lucha. Pero, en última instancia, no tendremos una auténtica Teología de la Liberación sino cuando los oprimidos mismos puedan alzar libremente su voz y expresarse directa y creadoramente en la sociedad y en el seno del pueblo de Dios (Gutiérrez, 1972: 337-338).

Es importante hacer un pequeño paréntesis, para denotar que la Iglesia Latinoamericana como estructura eclesial de la curia Romana, era poca su participación en las reuniones Episcopales que se llevaban a cabo en Roma, por no decir nula, se puede decir que no eran tomados en cuenta respecto a las decisiones y rumbos que tomaría la Iglesia Institución. Esta fractura la podemos entender desde dos aristas; la primera es que la marginación jerárquica eclesial, no permitía el poder articular en algo sólido al continente en cuanto esta nueva forma de vivir la fe y poner a la Iglesia en movimiento, mucho menos generar simpatía y relaciones con el resto de la Iglesia, para poder gestar algún documento a favor de los grupos subalternos.

La segunda arista la relacionamos con el papel que jugó esta marginación para que surgiera la identidad de la Iglesia popular y la Teología de la Liberación, encarnando un proceso de servicio y opción por los pobres, permitiendo a los feligreses unir su fe, a las prácticas culturales de sus antepasados, forjando así una forma nueva, revitalizadora de comprender e interpretar los signos de los tiempos, a la luz de las enseñanzas del Evangelio.

La Iglesia latinoamericana retoma su misión social, al ejemplo del Cristo histórico, aquel que denunciaba las injusticias hechas a los pobres y anunciaba el Reino de los Cielos, el que perdonaba a las prostitutas arrepentidas, el que multiplicaba el pan para compartirlo con sus hermanos, el que retaba con el que esté libre de pecado tire la primera piedra, aquel preso político que fue torturado y asesinado en la cruz. Tarea encomendada principalmente a los laicos, a algunos curas y unos pocos obispos, de esta forma la Iglesia “Latinoamericana y del Caribe, empieza a tomar y consolidar posturas, matices y creencias particulares en comparación a Europa y el resto del mundo, pues está atenta permanentemente a la realidad del pueblo” (Díaz, 2018: 39).

Sin duda uno de los más grandes acontecimientos eclesiales en los últimos tiempos es el Concilio Vaticano II⁴¹, que fue convocado por el Papa Juan XXIII (1962-1965). Fue un concilio ecuménico⁴² desde su nacimiento, integrando las bases de una Iglesia separada de un mundo que desde siglos atrás camina separada de ella, si es que no en su contra. “En su mente y en su corazón estaba la intención de hacer entrar a la Iglesia en la historia y en la sociedad del siglo XX. Ella, según su criterio, debía renovarse, sacudiéndose el polvo imperial y entrando en un diálogo profundo con la cultura moderna” (Facundo, 2009: 6).

El Concilio Vaticano II se enfocaría en dos aspectos fundamentales; 1) la clara disposición eclesial de reivindicación profunda de la dignidad humana, y 2) la necesidad de la Iglesia de abrirse al diálogo con el mundo moderno. El documento concluyó:

Mientras muchedumbres inmensas carecen de lo estrictamente necesario, algunos, aún en los países menos desarrollados, viven en la opulencia y malgastan sin consideración. El lujo pululo junto a la miseria. Y mientras

⁴¹ En este concilio participan como peritos los teólogos europeos más comprometidos con la justicia social, y que formaron a muchos latinoamericanos en los años cincuenta, que iniciaron los primeros movimientos de la base cristiana en el continente.

⁴² Movimiento que busca la restauración de la unidad de los cristianos, es decir; la unidad de las diferentes confesiones religiosas y no religiosas, en este caso el concilio logró convocar a líderes religiosos y a países comunistas, con la promesa de no condenar al comunismo, de esta relación se refuerza la necesidad de acercarse al pueblo y adoptar preceptos Marxistas, que se ven plasmados en los pensamientos de la Teología de la Liberación. Reconociendo que desde antes del concilio ya muchos religiosos y no religiosos del continente leían contenidos Marxistas por la influencia de la Juventud Obrera Católica y Acción Católica en los años cincuenta.

unos pocos disponen de un poder amplísimo de decisión, muchos carecen de toda iniciativa y de toda responsabilidad, viviendo con frecuencia en condiciones de vida y de trabajo indignas de la persona humana (Concilio Vaticano II, 2018: 150).

Dos sucesos fundamentales estaban pasando, primero un aire de renovación eclesial que abría las puertas y ventanas de una Iglesia, que por siglos había estado cerrada al mundo y a las necesidades de sus feligreses, reconocía la necesidad de garantizar y promover la dignidad humana, reconociendo su actividad evangelizadora para denunciar la injusticia de un sistema capitalista que denigra a los más pobres y desposeídos del mundo. El segundo suceso es que “era la primera vez en la historia de la Iglesia en que este continente tomaba parte masiva con sus pastores en esta clase de acontecimientos, ya que para el Vaticano I (1869-1870) en muchas partes ni siquiera estaba constituida la Jerarquía” (Concilio Vaticano II, 2018: 14).

Sin duda una de las prácticas más significativas que se logran tras la conclusión del Concilio Vaticano II fue la de celebrar la misa en lengua vernácula⁴³ y el sacerdote de frente a los feligreses. Cabe mencionar que fue un largo proceso que incluso varía de fechas entre los países del continente Latino Americano, recuerda doña Romana López López de 78 años de edad (2020):

Quando era joven, creo que como en los 70 o 75, aquí en la parroquia el padre Conrado Ruiz Flores, celebraba la santa misa en una lengua que no entendíamos [*latín*], y él de espaldas, viendo a los santos, como si fuera el único que podía hablar con Dios. Sentía temor al entrar a la Iglesia, solo iluminada con velas, las imágenes tristes, se sentía tristeza. Después, ya casi cuando se fue el padre Conrado de la parroquia, la misa ya la celebraba en castellano y él de frente, ya entendíamos las bonitas palabras de la Biblia.

El mensaje de renovación eclesial que promulga el Concilio Vaticano II fue cobijado de buena manera por algunos obispos, curas y laicos de América Latina, que ya llevaban tiempo forjando la identidad de la Iglesia popular, desde el trabajo de las CEB, por eso no tardó mucho para que en 1968 se celebrará la II Conferencia

⁴³ Haciendo referencia a la lengua de nacimiento de la población de un determinado lugar, punto fundamental para que en Chiapas se promoviera la Iglesia autóctona y la Teología India.

General del Episcopado Latinoamericano, en Medellín, Colombia⁴⁴. Principalmente esta conferencia tenía como objetivo retomar las enseñanzas del Concilio Vaticano II para el continente Latino Americano, e incorporar las particularidades de este, retomando con mayor fuerza la Iglesia popular, característica de este continente, la II Conferencia en una de sus conclusiones dice:

Las comunidades cristianas de base son la vivencia de la comunión a que ha sido llamado el cristiano, es decir, una comunidad local o ambiental, que corresponda a la realidad de un grupo homogéneo, y que tenga una dimensión tal que permita el trato personal fraterno entre sus miembros. La comunidad cristiana de base es así el primero y fundamental núcleo eclesial, que debe, en su propio nivel, responsabilizarse de la riqueza y expansión de la fe, como también del culto que es su expresión. Ella es, pues, célula inicial de estructuración eclesial, y foco de la evangelización, y actualmente factor primordial de promoción humana y desarrollo (Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, 1968: 220).

Por primera vez se otorga a las CEB reconocimiento eclesial, de no ser un movimiento de la Iglesia, si no se reconoce a ellas como la Iglesia en movimiento, en la labor profética de llevar el Evangelio a los rincones más apartados del continente, no para seguir haciéndolos sumisos ante los problemas que afrontan en su realidad, más bien, ayudarles en el proceso para que ellos sean sujetos y protagonistas en el cambio de su propia realidad.

Se reconoció la importancia del mayor protagonismo a los laicos para poder celebrar la fe en el lugar y espacio en el que estén. Es importante mencionar que, aunque existan documentos eclesiales que respaldan esta forma particular de vivir y celebrar la fe, la estructura eclesial conservadora de América Latina y parte de la Curia Romana, trataban de frenar esta incitativa de Las Comunidad de Base y la Teología de la Liberación.

⁴⁴ Es importante mencionar que en el evento y los textos de la Conferencia de Medellín no solo confluyeron inquietudes y propuestas del Episcopado Latinoamericano, sino también de diversos sectores de la Iglesia (laicos, sacerdotes, religiosas) muchos de los cuales se encontraban interpelados tanto por la hiriente realidad de marginación y pobreza de sus pueblos, como también por la aparición de nuevas experiencias eclesiales como eran las nacientes CEB y el activismo de cristianos agrupados en los diferentes movimientos de Acción Católica. Así, pues la II Conferencia del Episcopado Latinoamericano sería inaugurada por Pablo VI el 24 de agosto de 1968.

Aquí es interesante recordar que Gustavo Gutiérrez, el padre de la Teología de la Liberación, aunque todavía no había salido a la luz, participó activamente en la asamblea de Medellín ya teniendo influencias de Juventud Obrera Católica por sus años de estudio en Lovaina, Bélgica, de igual forma que Leonardo Boff, Dussel, Roberto Cardenal, Helder Cámara y Camilo Torres (el cura del pueblo), entre otros.

Gustavo Gutiérrez fue invitado como consultor teológico del Episcopado Latinoamericano (1968) y sin duda, de este suceso tan importante para el continente, se fueron construyendo redes de influencia teológica, nuevamente con Europa, que terminan por desembocar en la Teología de la Liberación de forma definida y reconocida con ese nombre, mencionando que ya se empezaba a esbozar en Latinoamérica desde años atrás.

En 1968 y 1969 el Instituto de Catequesis y Pastoral Lumen Vitae, de la misma tendencia de avanzada católica y en donde se desarrolló las bases de la Teología de la Liberación en Europa, establecido en Bruselas, Bélgica, mantenido por la compañía de Jesús, tenía relaciones cercanas con la Juventud Obrera y las dos pertenecían a Acción Católica. El Instituto trataba de que los participantes asimilaran activamente conocimientos y métodos nuevos de trabajo de base, también a “cuestionar ideas para el progreso y desarrollo de la madurez humana, religiosa y un apostolado profundo” (Sauvage, 2004: 150). Muy relacionado con el movimiento de cambio social en América Latina.

En estos años el Instituto diversifica en tres secciones su plan de estudio: 1. Catequesis y evangelización, 2. Evangelización y desarrollo y 3. Renovación y adopción de la vida religiosa, tratando de responder a las líneas de acción que señalaba el Concilio Vaticano II. Centran su atención en el continente Latinoamericano por los frutos y conclusiones de Medellín.

Uno de los profesores del Lumen Vitae, el padre Jesuita Van Caster, asiste a Colombia en 1968 para participar en la Semana Internacional de Catequesis en Medellín, mismo lugar en que se llevaría a cabo la II Conferencia del Episcopado Latinoamericano, en la cual también participó. Otro suceso que marcaría la relación de ciertas personalidades de Latinoamérica y el Lumen Vitae, fue un viaje realizado

en 1971 en vacaciones de verano por “Jacques van Nieuwenhove, director de la sección Evangelización y Desarrollo y Herman Lombaerts, director de la sección Evangelización y Catequesis, visitaron, Brasil, Argentina, Chile, Perú, Ecuador, Colombia, México y República Dominicana” (Sauvage, 2004: 155). Este viaje sirvió de reconocimiento, ya que visitaron diferentes instituciones pastorales y formas religiosas de evangelización dentro de cada país, y escucharon la importancia de la corriente de la Teología de la Liberación que estaba surgiendo en el continente.

Las dos personalidades antes mencionadas eran profesores del Lumen Vitae, fue buena la atracción de la Teología de la Liberación, que el instituto en 1972 publicó en su revista las Actas del Congreso que se desarrolló en El Escorial⁴⁵, Madrid, en el mismo año, con el tema *Fe Cristiana y transformación social en América Latina*. En este evento participan algunos teólogos de la liberación, muchos de ellos daban clases como profesores invitados en Lumen Vitae, entre ellos, Cecilio del Lora, Enrique Dussel y Gustavo Gutiérrez, este último conocido como el padre de la Teología de la Liberación jugando un papel fundamental, ya que en 1971 había publicado en Perú su libro titulado “*Teología de la Liberación, perspectivas*” y en El Escorial de 1972 presenta la ponencia “*Evangelio y praxis liberadora*”. Generando impacto entre los asistentes:

Pues mostró no sólo la dimensión espiritual del encuentro con Cristo en el pobre como la exigencia de un quehacer teológico que no reduce la salvación a lo socioeconómico o sociopolítico, afirmando aún que la salvación se da a través de las mediaciones históricas liberadoras. De ahí la relación profunda entre fe, teología y praxis liberadora. La teología es un acto segundo (Codina, 2013: 1361).

Estas palabras animan los corazones de los participantes, que, al culminar la reunión, cada uno lleva lo aprendido a sus trincheras. En 1976 y 1977 al iniciar el año escolar el Lumen Vitae unifica las tres líneas de acción que manejaba desde 1968, pero conserva la misma pedagogía de enseñanza y no renuncia totalmente a abordar los temas propios de la Teología de la Liberación. En el cuerpo docente seguían apareciendo profesores latinoamericanos del antiguo equipo: Cecilio de

⁴⁵ La reunión del Escorial 1972 se realizó en plena dictadura franquista, los asistentes fueron revisados por el cuerpo de seguridad, porque pensaban que era una reunión subversiva.

Lora, Enrique Dussel, Juan Carlos Scannone y Segundo Galilea. Es conveniente aclarar que se reforma el programa del instituto por presiones conservadoras del clero papal.

Los estudiantes de *Lumen Vitae*, mantenían relación con la universidad de Lovaina, incluso después de regresar a sus países, en su paso por Bélgica, aprovechaban que muchos Latinoamericanos comprometidos con la Teología de la Liberación se reunían ahí. De esta forma es como de 1974 a 1978 intercambiaron palabras con Gustavo Gutiérrez, Enrique Dussel, Joseph Comblin y una serie de obispos: monseñor Fragoso, Casaldiga, Proaño, Mendiharat, Larraín, Pironio y Méndez Arceo. Este último fue clave para el surgimiento de las CEB en México, junto al obispo Samuel Ruiz García, que participaron activamente en el Concilio Vaticano II y Medellín respectivamente.

Esta red ideológica, personal, humana hicieron fecunda y realista la ideología de la Teología de la Liberación en el continente Latinoamericano, apoyados desde sus inicios por el compromiso social de las CEB. Fue en este tenor que las CEB surgen con mayor intensidad por el continente, y se perfilan para participar e intervenir en la III Conferencia del Episcopado Latinoamericano realizada en Puebla, México en el año de 1979.

Podemos decir que, así como la Teología de la Liberación fue fecunda entre la estructura eclesial y los movimientos de base, también se enfrentaba a grandes retos y el más difícil fue que entre 1972 y 1979 en los países del cono sur se habían instaurado por influencia de Estados Unidos gobiernos militares, en Chile (Augusto Pinochet 1973-1990), Argentina (Videla 1976-1989), Bolivia (Hugo Banzer 1971-1978), Uruguay (Juan María Bordaberry 1973-1985), Paraguay (Alfredo Stroessner 1954-1989), Nicaragua (dinastía de los Somoza), Colombia (Julio César Turba), Guatemala, El Salvador, Brasil, Perú y Panamá. Prácticamente en toda América Latina, con una ferocidad nunca antes vista, en matanzas, desapariciones, torturas, de carácter político y contra las vías revolucionarias.

El militarismo institucional nació ligado a la penetración del capital en Latinoamérica, a la política autoritaria de los EE. UU., llevada a cabo por Mc Námara y H. Kissinger y a la elaboración teórica de la llamada Doctrina

de la Seguridad Nacional (DSN), creada para luchar contra la 'subversión'. En nombre de esta lucha, se conculcaron los derechos humanos, se persiguió a partidos y sindicatos, y se ejerció presión sobre las universidades, la prensa y la Iglesia (Facundo, 2009: 16).

Es importante recordar que el concepto de Doctrina de Seguridad Nacional promovida por los Estados Unidos vino aparejada con el Estado de Seguridad Nacional que se utilizó para justificar la defensa militar y la seguridad interna de los países del cono sur, frente a las amenazas de la revolución que se empezaba a expandir al interior de estos países apoyados por el comunismo internacional y más cerca de la geografía por Cuba que en 1959 vio él triunfó de la revolución socialista.

La ideología del anticomunismo, propia de la guerra fría, le dio sentido. De esta forma la Doctrina de Seguridad Nacional ubicó como principal enemigo al comunismo internacional y como su núcleo central a la Unión Soviética y en la región era representada por Cuba, de este modo se entendió que los Estados Unidos eran los únicos capaces de combatirlos.

Los países Latinoamericanos con sus dictaduras militares agudizaron sus ataques en contra del enemigo interno, que se representa en los supuestos agentes locales del comunismo. Que eran además de las guerrillas ya identificadas, el enemigo interno era cualquier persona, grupo o institución que mantuviera ideas opuestas a la de los gobiernos militares, entre ellos las CEB y la Iglesia popular que trabajaba con la base cristiana que buscaba su libertad y la justicia social.

Las tensiones eran por el control político, territorial y económico del continente Latinoamericano que era disputado por el sistema económico capitalista representado por los Estados Unidos, que sin duda sintió gran preocupación con la aparición de núcleos guerrilleros en diversas partes del continente, y la relación que existían entre estos núcleos guerrilleros y Cuba, ya que, esta última representaba a la Unión Soviética y al comunismo. Estos aliados apoyaron a las guerrillas y en muchas de ellas brindaron asistencia militar. En Cuba se instaló una base lanzamisiles, esto significaba para Estados Unidos el avance a pasos agigantados del comunismo y con esto peligraba la hegemonía política, económica y territorial que poseía en la región.

Es por esto por lo que se valió de sus aliados conservadores de los países del continente para instaurar dictaduras militares, que en la mayoría de los casos fue por medio de golpes de estado, que aplacaron fuertemente a los opositores y a toda persona que no estuviera de acuerdo con este tipo de régimen de gobierno y sistema económico imperante.

Muchos de los movimientos guerrilleros que surgen en Latinoamérica y otros movimientos de lucha y protesta convivieron y coexistieron en la búsqueda de la justicia social. Tal es el caso de las CEB que estaban presentes en el continente desde 1950 y que, junto a pocos sacerdotes y obispos, trataban de transformar la realidad de miseria y opresión en la que estaba hundido el continente.

Esta práctica liberadora de la Iglesia popular fue reforzada por el Concilio Vaticano II (Papa Juan XXIII) y la Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano (Medellín 1968). En esta etapa de la historia “El catolicismo se transformó en una religión que les pedía a sus seguidores comprometerse con la causa de los pobres a través de una reforma estructural de la sociedad convirtiéndose en una fuerza política progresista” (Morello, 2007: 81). El discurso teológico se enfocó en el bien común, justicia social y dignidad del hombre. Los grupos eclesiales empezaron a generar espacios de compromisos políticos para sus miembros y poder transformar desde ahí su realidad de miseria y opresión.

Podemos enunciar que, desde el evento, sin precedentes, que significó el Concilio Vaticano II (1962) y Medellín (1968), hasta principios de la década de los setenta fue la primavera eclesial y de mayor dispersión de la Teología de la Liberación y por ende de las CEB. Posterior a estos años la Iglesia regresa a un invierno Eclesial que estuvo muy relacionado con los gobiernos militares que prevalecían en el continente Latinoamericano. El invierno Eclesial estuvo protagonizado por el papado conservador de Juan Pablo II electo en 1978, a este acontecimiento se agregó la;

Ascensión de Reagan a la presidencia de EE. UU. en 1980 marcan un punto de inflexión para la Teología de la Liberación, pues ambos, junto con Margaret Thatcher forman un tridente contra el enemigo común del comunismo y éste y la Teología de la Liberación son fatalmente identificados como sinónimos (Somiedo, 2014: 85).

Juan Pablo II se convirtió en uno de los principales símbolos del anticomunismo, por su lucha contra el marxismo y su entrega férrea en combatir a la Teología de la Liberación⁴⁶ y en el afianzamiento del neoliberalismo en Latinoamérica.

Se puede apreciar que la Curia de la Iglesia y gran parte de la jerarquía eclesial católica dentro y fuera del continente se negaron a adoptar las reformas del Concilio Vaticano II y Medellín. Contrapuesto a esta postura fueron muchos los sacerdotes, religiosas, religiosos, algunos obispos, pero sobre todo laicos comprometidos que abrazaron las opciones emanadas de la renovación eclesial. Fueron vistos como subversivos y un problema para la jerarquía eclesial conservadora y las clases hegemónicas en los países del continente; aquí empieza el martirologio Latinoamericano, asesinatos, torturas de laicos, religiosas y religiosos comprometidos con la justicia social.

Los principales teólogos de la liberación eran encarcelados o exiliados; Leonardo Boff y Comblin en Brasil, Asmann y Rolando Muños en Chile, Ignacio Ellacuría y Jon Sobrino en El Salvador, Luis del Valle en México, Carlos Mesters, Ricardo Antoncich, José Marins, Pablo Richard, Oscar Maduro, Clodovis Boff, Julio De Santa Ana, Eduardo Hoornaert, Juan Bautista Libanio y Roberto Oliveros Maqueo.

Otros tantos fueron asesinados, Antonio Pereira Neto en Brasil, Héctor Gallego en Panamá, Carlos Múgica en Argentina e Iván Betancourt en Honduras, los acompañaron laicos comprometidos con la transformación social, Jerónimo catequista indígena en Tehuantepec, México, Toño Ceballos indígena de Colombia, Fany Abato en Lima, Nicolas Quistan en Guatemala. En este contexto de persecuciones, asesinatos, torturas y exilios, se hacían los preparativos para la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en 1979, que se llevaría a cabo en Puebla, México.

⁴⁶ El encargado de tal empresa fue el entonces cardenal Joseph Ratzinger (1927) quien, como prefecto de la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe, fijó la postura del Vaticano al respecto en dos documentos, la *Instrucción sobre algunos aspectos de la "Teología de la Liberación"* (1984) y la *Instrucción Libertatis conscientia. Sobre libertad cristiana y liberación* (1986).

La III conferencia General del Episcopado Latinoamericano se realizó en el periodo papal de Juan Pablo II, que como ya dijimos en líneas arriba era enemigo indiscutible de la Teología de la Liberación y anticomunista. Para este momento la Iglesia Institución se encontraba eclesialmente dividida en tres bloques. El primer bloque tradicional que pensaba que la Iglesia es solo religiosa, el segundo bloque lo representaban los reformistas que guiados por la Teología de la Liberación y los signos de los tiempos formularon un rechazo a la injusticia y la violencia en Latinoamérica, el último bloque era representado por los radicales que pensaban que el deber de todo cristiano es hacer la revolución.

Para esta conferencia los teólogos de la liberación fueron excluidos, ya que, el papa Juan Pablo II cambió las jerarquías enteras sin tomar en cuenta la opinión del pueblo creyente, ni los obispos de los países y nombró a obispos anticomunistas para cambiar la mayoría en las conferencias episcopales nacionales, de esta manera “las conferencias episcopales nacionales no lograron actuar autónomamente y a los sínodos episcopales no se les permitió convertirse en un órgano participativo de consejo y gobierno” (Turriago, 2018: 161). Todo parecía indicar que la derecha tenía todo bajo control con la exclusión de los obispos progresistas y casi en su totalidad de los teólogos libertarios.

La derecha católica trabaja bajo tres objetivos: condenar la Teología de la Liberación en todas sus expresiones, es decir; las tendencias como cristianos por el Socialismo, las CEB y rechazar la opción preferencial por los pobres. Como podemos ver las circunstancias estaban dadas para que la III CELAM fuera un paso atrás con relación a Medellín, pero en el documento conclusivo se mantuvo la opción por los pobres.

El documento conclusivo es muy poco interesante, se consideró un documento de compromiso y nada más. Pero el que se mantuviera la línea de opción por los pobres fue hasta cierto punto favorable y un gran logro que la izquierda católica obtuvo con los pocos miembros que tuvieron acceso a la reunión. “La izquierda católica no necesitaba más, porque su estrategia no se centraba en la conversión del episcopado, sino en la construcción de una Iglesia popular del pueblo y para el pueblo” (De la Rosa, 1979: 30).

Es en este sentido para las CEB que en Medellín fue su bautizo y su inicio pastoral y diez años después Puebla (1979) se convierte en una confirmación serena de los postulados de Medellín y reconoce su trabajo pastoral como forma de evangelización desde lo popular que se ha realizado en América Latina y por eso en el documento se afirma que:

Las CEB que en 1968 eran apenas una experiencia incipiente, han madurado y se han multiplicado, sobre todo en algunos países, de modo que ahora constituyen motivo de alegría y de esperanza para la Iglesia. En comunión con el Obispo y como lo pedía Medellín, se han convertido en focos de Evangelización y en motores de liberación y desarrollo (Tercera Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, 1996: 82).

Finalmente, tras la caída del muro de Berlín en 1989 y lo que significó este para el bloque socialista, aparejado a este acontecimiento el asesinato de los Jesuitas en el Salvador⁴⁷ a manos del Estado mayor, marca el alejamiento definitivo del Vaticano de los presupuestos de la Teología de la Liberación. Eso no significó que algunos obispos, sacerdotes y laicos comprometidos con la liberación del continente y con la construcción del Reino de Dios dejarán de servir del lado del más pobre y necesitado. A partir de lo aprendido y reflexionado en el Concilio Vaticano II, Medellín (1968), Puebla (1979), el componente de acción fueron las CEB y su Teología de la Liberación.

Más recientemente y tras la muerte de Juan Pablo II, el trono de San Pedro es ocupado por Ratzinger que adoptó el nombre de (Benedicto XVI en 2005), que como ya dijimos en párrafos arriba, fué el encargado de sancionar a los teólogos de la liberación y a la Teología de la Liberación misma cuando era el prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe, “que es como se llama ahora el Santo Oficio de la Inquisición” (Bedolla, 2013: s/p). Benedicto XVI siguió para América Latina la pauta y el camino que dejó el Papa Juan Pablo II, solo que fue menos agresivo porque en un sentido la Teología de la Liberación ya había pasado como movimiento intelectual.

⁴⁷ Revisar el artículo “El caso de los jesuitas de El Salvador y la justicia universal”. Disponible en: http://biblioteca.clacso.edu.ar/El_Salvador/dcefys-uca/20120813105818/tojeira719.pdf

En este tenor en 2007 se realizó la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, más conocida con el nombre de Aparecida, que se llevó a cabo en Aparecida, Brasil y dentro de las limitantes en el documento conclusivo se plasmó la importancia de las CEB en la actualidad como:

Escuelas para la formación de cristianos con sentido de compromiso en la fe, el discipulado y la misión como testigos eficientes de la entrega generosa de su vida a ejemplo de los apóstoles y primeros cristianos por la causa de Jesús para ser testigos en medio de las dificultades del mundo y predicar la Buena Nueva como fuentes de reconstrucción y transformadora del tejido social en el que el ser humano está presente. Ellas recogen la experiencia de las primeras comunidades, como están descritas en los hechos de los apóstoles (Quinta Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, 2009: 101).

Quisiera concluir este apartado diciendo que la Teología de la Liberación sigue vigente y encuentra legitimidad en la realidad que sigue viviendo Latinoamérica, si antes la lucha económica, política, territorial, era bipolar, es decir; de dos potencias hegemónicas que trataban de implementar su forma de gobierno, como nos lo mostró la guerra fría, hoy la lucha y guerra hegemónica es multipolar, es decir; son muchas las potencias que hoy luchan entre ellas por el control de los recursos que son estratégicos para seguir siendo superpotencias en los diversos campos y disciplinas. No importando a los representantes de estos bloques hegemónicos a quienes se llevan entre los pies.

Es por eso la importancia y relevancia que tienen las CEB que buscan integrar a todos los miembros de la sociedad en una íntima relación interpersonal, con el otro, con la naturaleza y con Dios. Relación que se hace vida a través de aptitudes concretas como la solidaridad y el compromiso con la misión eclesial y la comunión entre los miembros del cuerpo de la Iglesia manteniendo la eclesialidad.

En el siguiente apartado echaremos un vistazo al impacto que tuvo la Teología de la Liberación en México y como ésta concluyó con algunos obispos y sacerdotes para constituir y fomentar la creación de CEB en diferentes estados de la República Mexicana.

2.2. Antecedentes socio históricos de las Comunidades Eclesiales de Base en el caso de México

2.2.1. Impacto de la Teología de la Liberación en México

México no queda al margen del proceso teológico de la liberación y renovación eclesial. Toma mayor fuerza por el ambiente político que se vivía con los gobiernos autoritarios, entre 1954 y 1968, periodos presidenciales de Adolfo Ruiz Cortines, Adolfo López Mateos y Gustavo Díaz Ordaz, respectivamente. Durante este periodo de 15 años, surgieron movimientos sociales de protesta, protagonizados por ferrocarrileros, médicos, obreros, estudiantes, comunistas y anticomunistas, que buscaban derribar los mecanismos de control del Estado.

Mediante huelgas, paros y manifestaciones, exigían al gobierno mejoras salariales, mayor acceso a la educación, salud, vivienda, liberación de presos políticos, democratización de la vida pública y respeto a la constitución política. “Las manifestaciones llegaron a reunir amplios contingentes humanos. El gobierno mexicano, desde luego, reaccionó mediante el uso del ejército para aplastar a los movimientos de protesta, siendo el episodio más sangriento de esta ola represiva la matanza de estudiantes el 2 de octubre de 1968” (Aguayo, 1998: 25).

No cabe la menor duda que la matanza de Tlatelolco, fue el catalizador de Medellín en México, la conferencia celebrada en Colombia, la patria del cura rebelde *Camilo Torres Restrepo*, había corroborado los planteamientos renovadores y fundamentales del Concilio Vaticano II. Sergio Méndez Arceo⁴⁸ de México, Helder Cámara de Brasil, Gustavo Gutiérrez de Perú, Samuel Ruiz de México⁴⁹, Eduardo

⁴⁸ También conocido como el Patriarca de la Solidaridad Liberadora, es el primer obispo que empieza a trabajar con las CEB en México y después de retirarse del servicio eclesial, siguió apoyando a países Latinoamericano como mediador de conflictos entre las guerrillas y el Estado.

⁴⁹ Obispo de la diócesis de San Cristóbal de Las Casas, Chiapas. Referente clave para comprender un sin número de movimientos sociales que surgen en los 60 y 70 en Chiapas, e incluso en la actualidad. Gran promotor de los derechos humanos, comprometido con la cultura de los pueblos originarios (Teología India), reformador astuto de la estructura de su diócesis, para dar mayor participación a los laicos. Autor intelectual del III Sínodo Diocesano, que aun después de su muerte sigue guiando los rumbos de la diócesis, en favor del pobre y desposeído. Era un gran visionario, desde el Concilio Vaticano II y Medellín, ya venía apuntalando lo que posteriormente conoceríamos como el método *ver, pensar, actuar, evaluar y celebrar*, método influido por la Juventud Obrera Católica europea de los años 50.

Pironio, Pablo Muños y Leónidas Proaño de Ecuador, por mencionar algunos de los participantes Latinoamericanos que vislumbraron, allí “el camino liberador del continente, en palabras de Samuel Ruiz, que fungía como presidente de la comisión de pastoral indígena” (Tello, 2013: 62). En la Confederación del Episcopado Mexicano, hubo reacciones y posiciones conservadoras de algunos obispos para adoptar las nuevas iniciativas conciliares.

Fueron pocos los obispos y sacerdotes que asumieron con responsabilidad socio eclesial las líneas de acción conciliares del Concilio Vaticanos II y Medellín, a comparación de la mayoría conservadora. Las posturas más claras de compromiso con la corriente de la Teología de Liberación y renovación eclesial fueron, en un primer momento, el obispo de Cuernavaca, Sergio Méndez Arceo, “el monasterio de Santa María de la Resurrección de Cuernavaca y de su prior Gregorio Lemercier” (Hernández, 2012: 97), y del obispo de la diócesis de San Cristóbal de Las Casas, Chiapas, Samuel Ruiz García. Tanto Samuel Ruiz como Méndez Arceo, habían participado en la elaboración del Concilio Vaticano II y Medellín, de forma activa, propositiva y congruente con las líneas conciliares, poniéndolas en práctica en sus diócesis. Ellos iniciaron un proceso de conversión, a partir de la experiencia conciliar y en el caminar con el pueblo pobre de México, teniendo una participación activa en las causas sociales. Convocaron rápidamente a conformar el grupo denominado los obispos amigos, donde:

La línea más progresista de los años setenta estuvo representada por los obispos de la región pastoral Pacífico-Sur (A. Lona de Tehuantepec, Oaxaca [*recientemente muerto por COVID-19*]; Ruiz de San Cristóbal, Chiapas; Carrasco de Oaxaca; y Porcayo de Tapachula, Chiapas), la región de las huastecas en Veracruz, la región Norte que incluía Chihuahua, Ciudad Juárez y la Tarahumara que manifestaban constantemente su denuncia frente a las injusticias sociales, su opción preferencial por los pobres, su trabajo de pastoral encaminado a la promoción de CEB, su compromiso con los movimientos populares de su región, y su búsqueda por la democratización interna de la Iglesia (De la Torre, 2009: 432).

Como se mencionó en la cita anterior, el grupo de los obispos amigos estaba integrado por seis obispos dispersos en el territorio mexicano. Ellos contribuyeron

activamente para que la Teología de la Liberación fuera inculturada⁵⁰ en el contexto indígena, campesino y urbano, esto se logró en el período preconciliar en los años setenta con la formación de las CEB.

Otro proceso significativo acuñado por los obispos antes mencionados y animados por la Teología de la Liberación fue que, en los años setenta y ochenta en algunos seminarios diocesanos, se formaba a los futuros sacerdotes bajo la Teología de la Liberación, para que al consagrarse fungieran como agentes de pastoral comprometidos con las causas sociales y sirviendo al Dios de la vida en su máximo esplendor, siempre del lado del pobre, desposeído y denigrado por el sistema económico capitalista.

Fueron pocos los seminarios que apoyaron esta iniciativa revolucionaria, entre ellos; Tehuacán en Puebla, Tula en Hidalgo, Ciudad Guzmán en Jalisco, en cuanto a institutos eclesiásticos encontramos los siguientes: “el Instituto Teológico de Estudios Superiores, ITES, de la Conferencia de Institutos Religiosos de México, CIRM, en la Ciudad de México; el Instituto Superior de Estudios Eclesiásticos, ISEE, en Tlalpan, D.F.; y las escuelas de teología de los religiosos, en particular, de jesuitas, dominicos y franciscanos” (Mendoza y Álvarez, 2014: 165).

Estos institutos eran apoyados con cursos y clases por los teólogos Latinoamericanos que habían cursado sus estudios en Bélgica, Francia, Lovaina o mantenían relación con instituciones religiosas progresistas en Europa, entre las personalidades destacan: los hermanos Clodovis y Leonardo Boff, Gustavo Gutiérrez, Hugo Assmann, Ignacio Ellacuría. De este modo se daba vida a las enseñanzas del Concilio Vaticano II, con las particularidades Latinoamericanas expuestas en Medellín y difundidas por las CEB y su Teología de la Liberación de la cual se apropiaron.

La Teología de la Liberación y las CEB, siempre han nadado y construido a contracorriente, siempre han sido golpeadas por la parte conservadora de la Iglesia, después de la muerte del Papa Juan XXIII. Considerado como el visionario, por tratar

⁵⁰ Armonizar la Teología de la Liberación con las prácticas culturales de los pueblos, para apropiarse de la teología y renovarla con la herencia de los abuelos y abuelas.

de renovar la estructura eclesial de la Iglesia, su objetivo quedó truncado y los resultados que empezaban a gestarse, quedan inconclusos, pero dejan una pequeña chispa de esperanza en las CEB, para poner a la Iglesia en movimiento.

Los Papas sucesivos no trabajaban el documento conciliar, pero fue en el papado de Juan Pablo II cuando la Iglesia Institución empezó la lucha contra las CEB, porque vio en las CEB células inspiradas en la ideología marxista y por ende era necesario tomar con cierta preocupación el trabajo que desempeñaban en las Iglesias particulares, como era el caso de la diócesis de Chiapas y Oaxaca.

En este contexto, la Congregación para la Doctrina de la Fe, bajo el liderazgo del Cardenal Joseph Ratzinger, en ese momento, publicó dos exhortaciones sobre la Teología de la Liberación (1984 y 1986), en las cuales marcó el inicio de una etapa de sospecha y de ataques a las diócesis, donde el papel de las CEB se encontraba como configuradoras de la fe y del tejido social. De modo que las décadas siguientes y los primeros años del tercer milenio, fueron años de fuertes ataques a las CEB (Orozco y Orozco, 2015: 25).

Para el caso específico de México, fue designado en 1985 a Girolamo Prigione como delegado apostólico en México de la Santa Sede. Este hecho es ineludible como estrategia para desacreditar a la Teología de la Liberación. Este personaje fue central para la historia de la Iglesia mexicana durante la década de los ochenta, por el papel que jugó en el nombramiento de los obispos de perfil pro-vaticano y promoción del diálogo cupular con el Estado mexicano, para estabilizar las relaciones diplomáticas beneficiosas con la Santa Sede, lo cual se efectuó durante el mandato presidencial de Carlos Salinas de Gortari (PRI). Este hecho fortaleció la tendencia histórica retrógrada, de extrema derecha y totalmente elitista de la curia mexicana, la cual fue reforzada y fortalecida con esta política, que llevó al exilio a los obispos con visión liberadora como; Méndez Arceo, Samuel Ruiz, entre otros.

Por otro lado, el desconocimiento del carácter propiamente eclesial de centros de acción ciudadana en los que apoyaban laicos, religiosas y clérigos vinculados a la Teología de la Liberación y acción comprometida en la conformación de CEB, para generar cambios sociales, algunos centros fueron: el Centro Nacional de Comunicación Social, el Centro Nacional de Ayuda a las Misiones Indígenas.

A pesar de los embates que ha sufrido la Teología de la Liberación y conjuntamente a las CEB en México a lo largo de su historia, el proceso sigue en marcha, porque las Comunidades de Base no dependen directamente de una estructura eclesial, es un movimiento de base y de laicos comprometidos con Dios y su entorno social. Son la expresión viva de la Iglesia en movimiento y en su vida diaria practican la Teología de la Liberación y se reúnen en parroquias, capillas, casas particulares o donde Dios los guíe, para confrontar su realidad con la palabra de Dios y actuar en línea de liberación.

A esta lucha ardua, sean sumado pocos obispos y sacerdotes, pero se avizoran tiempos favorables con el Papado de Francisco, el primer Papa Latinoamericano, que ha caminado de la mano del pueblo, se reconoce que es fuerte la disputa entre el Papa y las clases hegemónicas en el Vaticano, pero eso no deja de lado la nueva oportunidad de renovación eclesial, en profunda reflexión con Dios y el Espíritu Santo. Habrá un día, en que todos al levantar la vista, veremos una tierra, que tenga libertad...libertad.

2.2.2. Sergio Méndez Arceo, obispo de la diócesis de Cuernavaca y las primeras Comunidades Eclesiales de Base en México

En 1967 los padres franceses del prado, Pedro Roland y Luis Genoel provenían de Chile, llegaron a Cuernavaca buscando al obispo Sergio Méndez Arceo, para que se incluyera y trabajara en la conformación de CEB. Los padres del prado empezaron su trabajo pastoral a la manera misionera, es decir; sin parroquia, entre la gente más pobre de las vecindades y comunidades cercanas, siendo ellos uno más de los pobres. Poco a poco la gente se fue acercando a ellos, para escuchar lo que decían y enseñaban de la Biblia, llegaban matrimonios con sus niños, o solo el adulto en caso de que fuera viudo.

Para 1969 se celebraba la semana nacional de estudio de la Biblia en Morelia, Michoacán, el padre Orozco Farias de Cuernavaca, pidió al padre Pedro Roland para que compartiera su experiencia de la lectura de la Biblia con los pobres.

“El padre Roland había llevado a siete personas de las CEB, así es que les pasó el micrófono para que fueran ellas quienes compartieran su experiencia” (Sánchez, 2009: 23). El impacto fue tan grande que causó asombro a conocidos y extraños, sacerdotes y laicos quisieron conocer más de cerca esta forma de trabajo.

Después de este acontecimiento, sacerdotes, religiosas y laicos de todas partes del país, llegaban con ansias de aprender el método de evangelización de las CEB, es así como “la colonia Carolina se convirtió en escuelita de formación” (Sánchez, 2009: 23), se formaron equipos laicales misioneros para trasladarse a distintos puntos de la república mexicana, para llevar esta buena nueva de otro modo de Iglesia con las CEB. Al poco tiempo, se empezó a trabajar con las CEB en San Bartolo, Guanajuato, en Guadalajara, Jalisco y en Altamirano, Guerrero. De esta forma las CEB se extendían por todo el país.

Cuando en 1977 estalló la huelga obrera de la fábrica Textiles de Morelos, muchos de los obreros eran miembros de las CEB. “Por eso las esposas se organizaron para apoyar a los obreros con la olla comunitaria. Esto también motivó al obispo, al presbítero y a muchas religiosas, quienes fueron junto con las comunidades parroquiales a apoyar a los huelguistas” (CEB de México, 2014: 92). Sergio Méndez Arceo argumentaba “Para saber cuál es la voluntad de Dios, leo el periódico” (Fazio, 2000: 197).

Por esta nueva forma de evangelizar y apoyar a las causas sociales justas, Sergio Méndez Arceo se convierte en voz de primera importancia y su diócesis de Cuernavaca en el bastión de esta orientación teológica-pastoral. “Este obispo proclamará la transformación de la sociedad hacia un “socialismo democrático” y criticará el “sistema capitalista, individualista y materialista”, con argumentos religiosos” (Concha, 1986: 97).

El pensamiento liberador del obispo de Cuernavaca fue condenado por la Conferencia del Episcopado Mexicano, señalaban que el marxismo es incompatible con la fe cristiana, que la Teología de la Liberación y la Iglesia popular eran parte de una conjura internacional. Méndez Arceo se jubiló de su servicio eclesial al cumplir los 75 años, apenas dejó la diócesis, inició el desmantelamiento de las CEB

con el respaldo del Vaticano mediante el nuncio apostólico Girolamo Prigione y del nuevo obispo de Cuernavaca, Juan Jesús Posada Ocampo.

Después de su jubilación Arceo continuó con su servicio en favor de los pobres. Fungió como intermediario en Nicaragua, entre el gobierno Sandinista y la jerarquía católica. En 1980, reforzó su compromiso social con la lucha popular salvadoreña tras el asesinato del arzobispo de San Salvador, Oscar Arnulfo Romero.

La labor política del prelado de Cuernavaca sirvió de inspiración para que otros clérigos se lanzarán a la difícil tarea de luchar en beneficio de los pobres. Destacan personajes cuyo trabajo pastoral se llevó a cabo en regiones indígenas: así, José Llaguno, de la Sierra Tarahumara; Bartolomé Carrasco, ex-arzobispo de Oaxaca; monseñor Arturo Loma, obispo emérito de Tehuantepec, y Samuel Ruiz, obispo de San Cristóbal de Las Casas (García, 2015: 78).

Para 1999 se tenían contabilizadas aproximadamente 3,317 CEB en todo el territorio mexicano, llegando aproximadamente a 44,461 personas. Su distribución geográfica en el país era de 64.4% en la zona centro, 13.5% en el norte, y 22.1% en el sur, que es la zona donde más han impactado, por las condiciones de pobreza y marginación imperantes.

Las CEB's estaban distribuidas en 268 parroquias, pertenecientes a más de 50 diócesis distribuidas en los estados de Morelos, Guerrero, Nuevo León, Querétaro, San Luis Potosí, Aguascalientes, Guanajuato, Veracruz, Chiapas, Oaxaca, Jalisco, Tabasco, Sinaloa, Baja California, el Estado de México y el Distrito Federal. En el año 2000 se tenían contabilizadas 3,394 CEB's, asentadas principalmente en zonas de altos niveles de marginación (Valle, 1996: 255).

Las CEB, en los últimos años, han articulado sus acciones, con las emprendidas por la sociedad civil en luchas por la democracia, consultas ciudadanas, impulsando proyectos de educación popular, cajas de ahorro, comedores y guarderías comunitarias, huertos agroecológicos, huertos familiares, de igual forma participan activamente en la defensa de los derechos humanos, de la vida, del territorio y de los bienes naturales, especialmente después de la irrupción del movimiento Zapatista de Liberación Nacional en Chiapas.

Es importante mencionar que, desde la aparición de la primer Comunidad Eclesial de Base, se han realizado 20 encuentros nacionales, el primero en 1968 con el nombre *Las CEB Ramas Nuevas de la Comunidad de Jesús* y el último en 2018 en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas con el nombre *las CEB, 50 años de Caminar en México*. Se reúnen para hermanarse y reconocerse en el otro, para poder generar acuerdos y líneas de acción para caminar en comunidad, construyendo el reino de Dios y buscando siempre el bien común.

Estos espacios que se generan en los encuentros nacionales son de aprendizaje, convivencia, reconocimiento, permitían y permiten estrechar lazos y redes de trabajo entre los religiosos y los laicos, en un ambiente de igualdad, sin jerarquías clericales.

2.3. Samuel Ruiz García, obispo de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, Teología de la Liberación y el III Sínodo Diocesano como fermento para el surgimiento y revitalización de Las Comunidades Eclesiales de Base en Chiapas

Es importante analizar el papel que desempeña y juega la Iglesia Católica en la transformación social del Municipio de Las Margaritas, Chiapas y más aún el área de las CEB que integran la parroquia de Santa Margarita de Antioquía, ya que se constituyen como un sector de la Iglesia Católica que se encuentra en movimiento constante tratando de construir el reino de Dios en la tierra a razón del compartir y vivir el Evangelio a la luz de los procesos comunitarios en la búsqueda de alternativas para el bien común, para ello es necesario conocer el contexto eclesial diocesano en el que surgen las CEB.

Sin duda alguna, al hablar de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, viene a nuestra mente aquel personaje emblemático que buscó la encarnación del Evangelio en la cosmovisión de los pueblos indígenas, nos referimos al obispo Samuel Ruiz García (1960-2000). Él buscaba “resucitar a la Iglesia Católica en Chiapas” (Ríos, 2002: 60). Los obispos que antecedieron a

Samuel Ruiz fomentaban una Iglesia cerrada, jerárquica, que no tenía espíritu de servicio a sus feligreses, se quedaban callados a la hora de exigir justicia y denunciar las carencias por las que pasaba la gente. Con excepción del obispo Lucio Torreblanca, antecesor de Ruiz, quien se percató de la ausencia de la Iglesia y de la falta de compromiso social para con el pueblo. Por otro lado, se dio cuenta de la explotación que seguían sufriendo los indígenas, aun después de las políticas agraristas, surgían nuevos cacicazgos y formas de explotación, ante esto:

Torreblanca, consciente de una realidad desfavorable para el pueblo indígena, vio la necesidad de comenzar, después de largos años de ausencia de la Iglesia, una acción pastoral indígena que se concretiza en 1952. Esta acción pastoral indígena fue continuada por don Samuel a su llegada en enero de 1960, ya en una época en la que se sentaban las bases de una Iglesia de los pobres y liberacionista (Valtierra, 2012: 8).

El joven obispo Samuel Ruiz García llega a Chiapas en 1959, se encuentra que hay un extenso territorio desatendido por la jerarquía de la Iglesia Católica y que se encontraba en disputa con grupos protestantes y evangélicos que día con día iban en aumento. Se percató de la dificultad que generaba el enorme territorio que abarca la diócesis de Tuxtla y los caminos muy poco accesibles, favorecían que los feligreses no asistieran a los servicios religiosos.

Por eso optó en 1964 en dividir la diócesis de Tuxtla en dos; Tuxtla y San Cristóbal de las Casas, en esta última diócesis él quedó al frente. Para reforzar la actividad evangelizadora y garantizando la atención eclesial a todas las partes de su diócesis, el obispo Samuel Ruiz optó porque su diócesis fuera “subdividida en seis zonas según criterios etnolingüísticos: chol, tzotzil, centro, sur, sureste y tzeltal. El siguiente paso fue iniciar una intensa labor misional que se vio reforzada con la llegada de jesuitas y dominicos a Bachajón-Altamirano y Chamula” (Ruiz, 2009: 48).

Para efecto de la evangelización, se institucionaliza la catequesis o doctrina cristiana, desde el tiempo del obispo Torreblanca en 1952, pero se renueva con la creación de la misión de Guadalupe y la misión Tojol-ab´al (mejor conocida como La Castalia), éstas en tiempos de don Samuel, promoviendo las escuelitas de catequización para formar a indígenas y mestizos, para llevar de esta forma la palabra de Dios a sus comunidades, en su propia lengua.

Es interesante mencionar que cuando don Samuel Ruiz llega a Chiapas, no venía con una postura e ideología enfocada a la opción preferencial por los pobres, más bien fue cuando asumió el obispado ya en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, cuando ocurre la conversión, en palabras de don Samuel “veía las Iglesias llenas de indios, pero sólo después me di cuenta del sufrimiento de esa gente, de la triste realidad, su citando un proceso de conversión dentro de mí” (Entrevista realizada por la jornada en 1994).

Fue en el caminar, en el verse y encontrarse en y con el otro, en el compartir, en vivir en comunidad, en hacer realidad las palabras del Evangelio, amor y justicia para los indígenas de Chiapas, en este contacto humano, surge el proceso de conversión de Tatic Samuel como es conocido y reconocido por los indígenas de Chiapas. Este proceso de conversión y compromiso socio eclesial que asumió don Samuel, fue reforzado por su activa participación en el Concilio Vaticano II y en la II Conferencia Episcopal Latinoamericana en Medellín.

Las CEB, surgen como sujeto social en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, con el arribo en 1960 de don Samuel Ruiz García, en sus líneas pastorales diocesanas se encuentra; “La opción por los pobres y liberación de los oprimidos, y de la inserción activa en la realidad social, en la historia y encarnación en las culturas indígenas” (Estrada, 1971: 179).

Es interesante denotar la particularidad de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, en cuanto a la feligresía, en su mayoría indígenas pobres y discriminados por su cultura originaria, tierra fértil para que se hiciera fecunda la Teología de la Liberación y esta al entrar en contacto con la cultura de los pueblos, adopta ciertos elementos de la cultura, generando procesos de pastoral indígena, que también aparece con mucha fuerza en uno de los documentos del Concilio Vaticano II. Por la importancia que tenía para los obispos africanos:

Ellos exigieron en el concilio, no un resumen de la misiología tradicional, sino que éste por lo menos diera pistas, orientaciones, iluminaciones, para entrar a la solución de cuestionamientos fuertes que, desde el ámbito de la sociología y la antropología, se hacían a la acción misionera de la Iglesia (Santiago, 1999: 20).

Estas palabras toman sentido en la situación específica de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, especialmente para pensar cómo debería ser desde ese momento la evangelización de los indígenas, para pasar de anuncio, a hacer encarnación del Evangelio en las culturas.

Por este objetivo las líneas pastorales se enfocaron mucho a las comunidades indígenas, promoviendo una evangelización integral y comprometida con el cambio social, adoptando la diócesis como método de trabajo el *Ver, Pensar, Actuar, Evaluar y Celebrar*⁵¹, esto favoreció a los procesos organizativos eclesiales que empezaban analizar su realidad, con la visión de construir el reino de Dios en la tierra, enraizados en las enseñanzas del Evangelio, apostando a los procesos comunitarios en la búsqueda de alternativas para el bien común.

Para llevar la evangelización a las comunidades indígenas marginadas se decidió generar un proceso de formación en 1961 denominado “escuelitas de formación catequísticas, surgen en la diócesis para la capacitación de indígenas de Bachajón, San Cristóbal y Comitán” (Iribarren, 2003: 55), con la finalidad de preparar a las personas enviadas por las comunidades para aprender sobre la palabra de Dios y las líneas pastorales de la diócesis, en comunión con formas autogestivas para solventar algunas necesidades que surgían de la realidad que se estaban presentando en sus comunidades en un momento específico.

Como mecanismo operativo de esta labor evangelizadora en la zona selva Tojol-ab´al se apoyó en la fundación en 1962 de la misión de Guadalupe de los hermanos maristas y La Castalia, por una comunidad de monjas de la congregación de Las Violetas.

En los años de los sesentas y setentas, cuando se hablaba de zona Tojol-ab´al, entendíamos no solo lo que hoy atiende la Misión Tojol-ab´al, sino todas las comunidades Tojol-ab´ales que quedan en los municipios de Las Margaritas y Altamirano, además de las comunidades Tzeltales, Tzotziles, que se estaban formando en esos años, por la inmigración e incluso algunas Kanjob´ales (Aguilar, 1999: 1).

⁵¹ Como ya hicimos mención en otra cita, el método original era de la Juventud Obrera Católica europea, que llega a Brasil y en el Concilio Vaticano II se retoma y en Medellín se adopta definitivamente y más aún para las CEB, que le agregan el paso Evaluar y Celebrar.

Tanto en la cabecera municipal de Las Margaritas y las comunidades donde las misiones eclesiales tuvieron influencia, se pudo identificar que las personas que fueron formadas en las escuelitas de catequización, principalmente los catequistas, los diáconos indígenas y mestizos, fungieron como figuras comunitarias, jugando un papel primordial en la constitución de las primeras organizaciones campesinas que se empezaron a formar en la región. Los catequistas y diáconos respetaban y reconocían la importancia de la Iglesia, pero sabían que la palabra de Dios, por sí sola, era insuficiente para resolver las problemáticas que padecían la mayoría de sus comunidades.

La formación eclesial había permitido estrechar los lazos intracomunitarios y fomentar entre sus miembros la creencia de que, como hijos de Dios, eran personas dignas y libres que merecían gozar y ejercer sus derechos. “pero ¿Cómo?”, se preguntaban los catequistas, cuando la vida nueva suponía abandonar la enfermedad, la pobreza, la desigualdad, la ignorancia, la incomunicación e injusticia en las que vivían. Inspirados en su particular exégesis de la Biblia, buscaron respuestas en fuentes profanas para que la salvación de sus “almas” acompañará la de sus cuerpos (Estrada, 1971: 280).

Los autores del catecismo eran los encargados de recolectar la cosecha del pensamiento comunitario, que surgía de la reflexión de la palabra de Dios en el interior de las comunidades, a partir de los acontecimientos y situaciones vivenciales. También fungen como promotores de desarrollo de sus comunidades, de muchas formas: “se habían preparado en antropología, en leyes agrarias, en capacitación de talleres, en educación y en salud. Además, fungían como traductores y enlaces de sus comunidades con la sociedad regional mestiza y promovía la discusión de la palabra de Dios a la luz del presente” (Lerma, 2015: 71). Esta reflexión colectiva que se fue realizando en las comunidades indígenas, fueron presentadas en el Primer Congreso Nacional Indígena, realizado en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas.

Sin duda el Congreso Nacional Indígena, fue un evento trascendental para la diócesis de San Cristóbal de las Casas, se llevó a cabo el 14 de octubre de 1974, con motivo de celebrar los 500 años del nacimiento de Fray Bartolomé de Las Casas *defensor de los indios*. En el congreso no estuvieron presentes todos los grupos

indígenas del estado de Chiapas, pero logró convocar a los más numerosos. La discusión giró en torno a problemas locales y regionales.

“Fueron elaboradas por acuerdo de las comunidades, cuatro ponencias; Tzeltales, Choles, Tzotziles y Tojolabales, que giraban alrededor de cuatro temas: tierra, comercio, salud y educación” (Tello, 2013: 73). El congreso posibilitó que los pueblos indígenas hicieran pública su voz de tantos años de silencio, este mismo espacio sirvió para fermentar y tejer la sabiduría de los pueblos originarios de la mano de la teología y la catequesis, con la conciencia y certeza de que Dios guía la historia de salvación.

Este acontecimiento marcó la vida de nuestra diócesis, del Estado y del país. Después del congreso indígena se cosecharon algunos frutos como: “el surgimiento de las organizaciones Quiptik ta le cubtezel, ARIC [*Asociación Rural de Interés Colectivo*], XI´NICH´ [*Hormiga Arriera, en Ch´ol*], CIOAC-H [*Central Independiente de Obreros Agrícolas y Campesinos Histórica*], OCEZ [*Organización Campesina Emiliano Zapata*], EZLN [*Ejército Zapatista de Liberación Nacional*], etc. De igual forma empezaron a llegar las organizaciones no gubernamentales (ONG´s) a la diócesis como: DESMI, ANADEJES del sur pacífico, COPIER y CENAMI [*Centro Nacional de Ayuda a las Misiones Indígenas*]” (Folleto N.º 1, primer acontecimiento 2010: 5). A partir de aquí la diócesis toma una forma muy dinámica de trabajo al interior de las comunidades.

Esta relación que se da entre la estructura eclesial de las comunidades y los líderes de las organizaciones no gubernamentales y campesinas, en primer momento logró la formación de procesos autogestivos que solventaban algunas necesidades primordiales para las comunidades más vulnerables. Marcos Estrada Saavedra en su obra *La comunidad armada rebelde y el EZLN*, en uno de sus capítulos concluye diciendo que la estructura eclesial sirvió y facilitó la conformación del Ejército Zapatista de Liberación Nacional.

La diócesis de San Cristóbal de las Casas se deslinda de haber contribuido a la formación del ejército Zapatista, pero es cierto cuando se dice que el proceso de concientización de las realidades sufridas, que apoya la diócesis, fue motor

importante para que diáconos, agentes de pastoral y catequistas, formarán parte del Ejército Zapatista de Liberación Nacional, por un tiempo o para siempre.

Otro suceso importante y semilla que dejó Tatic Samuel y que sigue vigente, fue la elaboración del III Sínodo Diocesano en 1999, en dicho documento se marcan los seis pilares u horcones que rigen el caminar de la diócesis, estos son:

- a) Iglesia autóctona:** Cuando hablamos de Iglesia autóctona queremos decir que es una Iglesia enraizada en el mismo lugar donde está, que se realiza o se desarrolla asumiendo la cultura local, y no una Iglesia que viene de fuera, que pertenece a otra cultura, que hace solo adaptaciones extrañas.
- b) Iglesia liberadora:** Como diócesis, anunciamos un Evangelio integral que pueda liberar a la persona, a la comunidad, a la economía, a la sociedad, a la política, a la educación, a la cultura y a la religión; de modo que la liberación de Cristo se manifieste en todo el pueblo creyente y en nuestra realidad concreta.
- c) Iglesia evangelizadora:** La evangelización que, movidos por el espíritu, realizamos en nuestra diócesis, descubre a Dios presente y actúa en nuestra historia y en nuestras culturas; por la predicación y vivencia del Evangelio anuncia a Cristo y hace crecer esas semillas para que lleguen a la plenitud de Cristo que nos anima a comprometernos con su Reino.
- d) Iglesia servidora:** Al principio, la escasez de sacerdotes y religiosas en una de las diócesis más extensas e incomunicadas de la Nueva España hizo que muchos ministerios eclesiales fueran quedando en manos de los laicos indígenas y campesinos. Hoy la toma de conciencia de sus compromisos como cristianos, los motiva a asumir esos ministerios y servicios como una respuesta de su fe para la construcción de la Iglesia autóctona y para servir al pueblo de Dios que se le ha encomendado con una evangelización integral.
- e) Iglesia en comunión:** La Iglesia de Cristo, y en particular nuestra Iglesia diocesana, es la comunidad de todos los creyentes en la que individual y comunitariamente cada persona vive la fe para su crecimiento, construcción

y realización, al mismo tiempo que aporta para el bien de la comunidad sus dones y carismas personales.

f) Una Iglesia bajo la guía del espíritu: En la diócesis de San Cristóbal queremos seguir a Jesús que amó, perdonó, y trabajó por el Reino de Dios con fidelidad, respeto y confianza en el proyecto del padre. Siguiendo a Jesús, que vino para anunciar una buena nueva a los pobres, los pastores y pueblo de Dios, compartimos la opción preferencial por los pobres. Jesús, quien sentía una gran ternura cuando miraba a su pueblo disperso, descontrolado, empobrecido y humillado, nos anima a que como diócesis sigamos acompañando al pueblo de Chiapas que sufre, que llora y que muere, pero que también resiste y se renueva con la esperanza de un cambio y de una vida plena y definitiva (III Sínodo Diocesano, 1999: 15, 37, 65, 129, 167, 207).

Es importante reconocer que este documento fue elaborado con la participación de todos los municipios que integran la diócesis de San Cristóbal de Las Casas, Chiapas, con delegados, agentes de pastoral, laicos indígenas y mestizos, y los niños dieron su palabra para la elaboración del sínodo de niñas y niños.

Es claro que el contexto eclesial que se forma en torno a la llegada del obispo Samuel Ruiz García a la diócesis de San Cristóbal de Las Casas, favoreció al surgimiento de varias CEB en toda la diócesis, por la apertura liberal que se generó en cuanto a las líneas pastorales enfocadas a la opción por los pobres y la liturgia inculturada, este concepto hace referencia a la ceremonia dominical (misa) efectuada por los diáconos o ministros, que pueden hacer usos de elementos culturales de los pueblos indígenas para este acto solemne, en otras palabras es la armonización del cristianismo con la cultura de los pueblos.

Se impulsó la formación de catequistas, diáconos indígenas y mestizos para llevar la evangelización en las lenguas indígenas y la oportunidad a los laicos de tomar la Biblia en sus manos y que estos pudieran interpretar de forma popular el

mensaje del Evangelio, de este modo ser sujetos de transformación social y de la realidad que vivían en sus comunidades e iluminados por el Evangelio.

Es consistente mencionar que en el caminar de la diócesis y el proceso integral que promovía Tatic Samuel, se practicó y práctica, pero son pocas las parroquias que profundizan el método del *Ver*⁵², *Pensar*⁵³, *Actuar*⁵⁴, *Evaluar*⁵⁵ y *Celebrar*, porque este conlleva una serie de compromisos socio eclesiales, que implican trabajo comprometido con la transformación social, y muchos de los párrocos siguen la línea conservadora de la Iglesia como institución y no promueven el método con profundidad.

En muchos casos, los párrocos perderían ciertos privilegios que tienen por relacionarse con las hegemonías políticas locales, por este inconveniente las CEB se forman en muchos casos sin el acompañamiento de párrocos y agentes de pastoral. Es de reconocer la importancia que han jugado los laicos comprometidos con la transformación social y realmente con las enseñanzas del Evangelio, logrando hoy por hoy la Coordinación General de las CEB de la diócesis de San Cristóbal de Las Casas, Chiapas.

⁵² A) En este paso se parte de la realidad concreta, de los problemas más sentidos en la comunidad. B) Deben de tomar en cuenta las costumbres y valores de la comunidad para transformarlos. C) Deben hacer continuamente análisis de la situación tanto económica, política e ideológica. D) Debe de preparar a sus miembros para que sean coordinadores de otros grupos de CEB en la misma comunidad o fuera de ella (BOLETIN de PASTORAL Número 57, 1987: 12).

⁵³ A) Este paso consiste en reflexionar la palabra de Dios o documentos de la Iglesia, a partir de un problema sentido en la comunidad. B) Consiste en entender que Dios nos está hablando por medio de los acontecimientos ordinarios de la vida de la comunidad, y que actúa junto con nosotros a la transformación de la comunidad. C) También consiste este paso en estar atentos a lo que dice la gente que estudia a fondo los problemas actuales para que también su punto de vista nos ayuda a la reflexión (BOLETIN de PASTORAL Número 57, 1987: 12).

⁵⁴ A) En este tercer paso consiste en no quedarnos en la reflexión de los problemas, sino realizar pequeñas acciones que vayan transformando la realidad. A esto se le puede llamar **PEQUEÑOS ENSAYOS DEL REINO**. B) Consiste en tomar un compromiso político, es decir, que sepamos elegir nuestros gobernantes y sepamos desempeñar un cargo político, en acciones solidarias con otras comunidades. C) Consiste en entender que no es solo tarea de Dios sino también del hombre (BOLETIN de PASTORAL Número 57, 1987: 12).

⁵⁵ Los últimos dos pasos que son el evaluar y celebrar, son incluidos al método de las CEB en la diócesis de San Cristóbal. El paso evaluar consiste en evaluar los avances, retrocesos, limitaciones y dificultades que las comunidades se topan en la realización de las pequeñas acciones y juntas buscar el mejor camino para lograr el objetivo. El paso celebrar es el último y hace referencia a la comunión con Dios y se representa en el compartir los alimentos y alegrarse el corazón.

En el próximo capítulo nos enfocaremos específicamente en el surgimiento de las CEB en el municipio de Las Margaritas, Chiapas, donde se realizó la presente investigación, sistematizando la memoria colectiva de su proceso desde 1982 hasta la actualidad. Tomando como marco histórico y eclesial, lo referido en este capítulo, para no perder de vista donde surge y el proceso de renovación y reencarnación por el que ha pasado la identidad de las CEB, de ser sujetos de transformación social y protagonistas en la construcción de la nueva sociedad, interpretando los signos de los tiempos y animando los corazones con las enseñanzas del Evangelio a ejemplo del revolucionario Jesús histórico.

CAPÍTULO III

SISTEMATIZACIÓN DE LA MEMORIA COLECTIVA DE LAS CEB DEL MUNICIPIO DE LAS MARGARITAS, CHIAPAS

Este capítulo se enfoca en la sistematización de la memoria colectiva de las CEB del municipio de Las Margaritas, Chiapas. Dicho capítulo está dividido en tres periodos de tiempo (1980-1995), (1995-2010) y (2010-2020), en cada uno de estos apartados se cuentan los hechos y acontecimientos más importantes de las Comunidades de Base, enfatizando en las coyunturas políticas y sociales de su surgimiento y dispersión, el auge de su proceso, identificado con las actividades realizadas, la permanencia y magnitud de estas.

También se reflexiona e identifican puntos de discrepancia, rupturas y pérdida del horizonte y el objetivo del bien común, dichos elementos se analizan para redescubrir el verdadero ser y quehacer de las CEB en la actualidad y el cómo estas se están reagrupando para conocer su pasado, entender su presente y vislumbrar nuevamente un horizonte en común.

3.1. Labrando la tierra para sembrar sueños; las Comunidades Eclesiales de Base de 1980 a 1995

La utopía está en el horizonte, dice Fernando Birri. Me acerco dos pasos, ella se aleja dos pasos. Camino diez pasos y el horizonte se corre diez pasos más allá. Por mucho que yo camine, nunca la alcanzaré. [Entonces], ¿Para qué sirve la utopía? Para eso sirve: para caminar (Galeano, 2016: 310).

En el municipio de Las Margaritas, Chiapas, las CEB tienen 39 años de caminar, en ese lapso han realizado múltiples actividades socio políticas y religiosas, siempre en búsqueda de construir el Reino de Dios en la tierra, participando activamente en procesos comunitarios. La memoria colectiva de este proceso “se apoya en la experiencia vivida, la memoria es eminentemente subjetiva.

Ella queda anclada a los hechos a los que hemos asistido, de los que hemos sido testigos, incluso actores y a las impresiones que ellos han grabado en nosotros” (Traverso, 2007: 73). Nos tomamos a la tarea de sistematizar esta memoria colectiva de vida, de sentires y pesares, sin perder de vista que la memoria es dinámica y jamás está fija, que se construye y reconstruye al traerla al presente y vislumbrar un horizonte en común al que debemos ponernos en marcha.

El municipio de Las Margaritas ha sido un espacio de disputa desde sus orígenes, primero entre finqueros e Indígenas, los últimos defendían su hogar y los primeros buscaban las mejores tierras para la producción y explotación de los recursos naturales, posteriormente la lucha por la tierra entre las organizaciones campesinas que se empiezan a formar en los setenta, ochenta y noventa principalmente. Por el otro lado los finqueros locales y de la región, que además controlaban el poder político y económico del municipio, formando así una hegemonía caciquil, aquí “se presenta una condensación de los poderes políticos regionales y locales” (García, 1999: 46). Este cacicazgo tradicional de aproximadamente cincuenta años era representado por “los grupos de poder aglutinados en familias mestizas como Domínguez, Castellano, Albores, de los cuales surgieron gobernadores del estado como Absalón Castellanos Domínguez, Roberto Albores Guillén y Jorge de la Vega Domínguez” (Diego y Rodríguez, 2010: 8), Estas familias se aglutinaron cobijadas por su pertenencia al Partido Revolucionario Institucional (PRI).

Estos cacicazgos locales y regionales excluyeron de todas las políticas gubernamentales, servicios públicos y de la infraestructura social a los Margaritenses, en su mayoría de habla Tojol-ab´al y originarios de comunidades muy retiradas de la cabecera del municipio, lo que ubicó al municipio de las Margaritas en los primeros lugares de marginación y pobreza extrema a nivel nacional.

Los intereses económicos y políticos de los diferentes gobernadores se antepusieron al impulso y cumplimiento de políticas públicas orientadas al mejoramiento de las condiciones de vida de la población. De esa manera, estas

regiones aparecían (y permanecen) marginadas no sólo en términos de sus condiciones y calidad de vida, sino al margen del Estado.

Las comunidades, con base en sus formas tradicionales de organización y decisión fueron receptivas, espacio fértil para que la diócesis de San Cristóbal que adoptó la enseñanza del Concilio Vaticano II, que posteriormente fueron incorporando los documentos episcopales de la CELAM⁵⁶, para formar y preparar a sus catequistas que iban en representación de sus comunidades, se preparan mediante cursos, no solo de la palabra de Dios, también cursos para formación de promotores de salud y educación, estos cursos fueron impartidos en la misión Tojol-ab'al, más conocida como la Castalia, asimismo, la Misión de Guadalupe de los hermanos Maristas, fungía como centro de preparación para catequistas.

Por conducto de Tatic Samuel empezaron a trabajar con la diócesis asesores que venían de Política Popular, que en 1976 se fragmentó en dos tendencias, la línea de masas y la línea proletaria, esta última es la que llegó a Chiapas a través de los Pepes. Adolfo Oribe uno de los dirigentes de la línea proletaria “tuvo que convencer, entonces, al resto de los sacerdotes que trabajaban con don Samuel. La reunión tuvo lugar el 17 de septiembre de 1977, un sábado en la vicaría de la diócesis de San Cristóbal” (Tello, 2013: 81).

Estos asesores y algunos otros extranjeros con tendencia maoísta se internaron en la selva alrededor de los setenta u ochenta y empezaron a influenciar para la formación de organizaciones como “lucha campesina en 1980, que se vinculó con la ARIC (Asociación Rural de Interés Colectivo) en 1988” (Legorreta, 1998: 82). Al igual que la CIOAC-H (Central Independiente de Obreros Agrícolas y Campesinos Histórica, de Chiapas), las FLN (Fuerzas de Liberación Nacional) que ya estaban trabajando debajo del agua en la conformación del EZLN, la Quiptic Ta Lecubtesel en 1975, la llegada del PSUM (Partido Socialista Unificado de México), que más tarde se integró al Frente Democrático Nacional en 1988 y después al Partido de la Revolución Democrática (PRD).

⁵⁶ Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, que se formó en 1955 en Brasil gracias al arzobispo Helder Cámara, Vicario General de Acción Católica, movimiento progresista de la Iglesia Católica.

En este panorama de fecundas movilizaciones políticas e ideológicas, la parroquia de Las Margaritas, no se mantuvo al margen y de una forma muy particular se fueron generando al interior de estos pequeños cambios que se detallan parcialmente en los siguientes apartados y que desembocaron en 1982 en la conformación de las CEB, que son las piedras vivas para edificar el Reino de Dios aquí en la tierra.

3.1.1. Los círculos bíblicos, raíces de un fruto

El párroco José Conrado Ruiz Flores, recibió un impulso de renovación por las nuevas reformas de la Iglesia Católica, que promulgaba el Concilio Vaticano II y que para el caso de Latinoamérica toma mayor fuerza en la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, más conocida como (Medellín), y sobre todo por el compromiso del obispo Samuel Ruiz García con su diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas y con la inculturación del Evangelio en la cosmovisión de los pueblos indígenas.

El padre Conrado, allá por 1953, daba la misa en latín y nadie entendía lo que decía “en las misas el padre Conrado nos daba la espalda y hablaba en un idioma que no entendíamos y hasta en cierto momento la Iglesia se sentía triste y lúgubre” (Entrevista realizada a López 2, 2020); para 1978 el párroco José Conrado Ruiz Flores pasó un proceso de reconversión profunda y empezó a promover la lectura popular de la Biblia. Este proceso se empezó a conocer en la región como Círculos Bíblicos: eran grupos de personas que por primera vez podían tener la Biblia en sus manos, reflexionar y dar su palabra de lo que comprendían. Los primeros Círculos Bíblicos en 1978 fueron “en el Barrio de San Sebastián; Soldados de Cristo, Barrio de Sacsalum; Renacer en Cristo y en el Barrio Centro; San Pedro...” (Entrevista realizada a Cruz, 2020), este paso fue de mucha importancia, ya que las personas en sus reflexiones tomaban elementos de su realidad cotidiana y la relacionaban con la palabra de Dios.

Las misas dominicales fungieron como los primeros espacios de organización de los Círculos Bíblicos;

Cuando vimos que era algo bueno y bonito esto de los Círculos Bíblicos, nos empezábamos a poner de acuerdo en las misas o donde nos encontrábamos con los hermanos de San José Las Palmas [*ranchería*], con ellos nos empezamos a unir, porque no había nada aquí en Margaritas, más que misas, entonces nos fuimos a La Independencia [*Municipio con el que colinda Las Margaritas, Chiapas*] con estos hermanos de Las Palmas, con don Jesús, Matías, Daniel, Damián, René, ya con ellos nos acompañamos e íbamos muchos de aquí [*barrio de San Sebastián*], pero más toda la familia de Floricenda López López, la comadre Zenaida, la comadre Romana, Don Poncho, éramos una gran plebe, con el hermano Serafín. Hay varios que estuvieron con nosotros que ya se fueron [*fallecieron*], ahí ya fue que le fuimos encontrando ambiente (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

Los Círculos Bíblicos ya no eran solo grupos dedicados a rezar, fueron cambiando su forma de pensar y actuar en comunidad al estilo de las Primeras Comunidades Cristianas⁵⁷ según los hechos de los apóstoles, en este compartir con los hermanos del municipio de La Independencia (La Planada) que empezó con los Círculos Bíblicos en 1963 con el padre Molina y los hermanos de La Trinitaria, se les ocurrió hacer encuentros dos veces al año y compartir su caminar. Para llegar a estos encuentros tenían que caminar varias horas, bajo lluvia y bajo sol, en ocasiones, esto no les importaba porque iban con el espíritu contento y al medio camino compartían su paquito⁵⁸ de frijol o lo que Dios había dado para ese momento, todos compartían y bendecían los alimentos.

Estos encuentros motivaron a los hermanos de Las Margaritas y al regresar de uno de tantos encuentros el padre Conrado llamó a los animadores para invitarlos a “cursos de capacitación para catequesis de niños y niñas. Para preparar la catequesis nos reunimos varias catequistas de los diferentes barrios para aprender y compartir ideas y trabajos con mucha responsabilidad y teniendo mucha fe en Dios. Estuvimos trabajando con alegría y entusiasmo” (Entrevista realizada a

⁵⁷ Participando activamente en la vida común de la sociedad para transformar la realidad de injusticias y opresiones, compartiendo sus bienes en un sentido de bondad y hermandad, con la finalidad de apoyar a los más necesitados, todos sus bienes pertenecían a todos, uniéndose en una sola alma y un solo corazón.

⁵⁸ Es una tortilla doblada con el centro de frijol.

Moreno 2, 2020). Esta fue una de las formas en las que se empezaron a formar y trabajar los Círculos Bíblicos, que posteriormente confluyen en la conformación de las CEB.

3.1.2. El árbol de la vida de las Comunidades Eclesiales de Base



Ilustración 4. Padre Heriberto Cruz Vera en el encuentro Diocesano de Animadores CEB, en Teopisca, Chiapas del 16 al 18 de abril del 2021.

La tierra se fue labrando a través de la práctica reflexiva de los Círculos Bíblicos, esta tierra preparada y lista para sembrar, fue lo que encontró el padre Heriberto Cruz Vera a su llegada en 1980 a la parroquia de Santa Margarita de Antioquía, de Las Margaritas, Chiapas.

El padre Heriberto, uno de los sacerdotes más comprometidos con la línea proletaria, que se venía trabajando en la diócesis de San Cristóbal desde el 1967, identificó rápido los Círculos Bíblicos y por medio de su sermón dominical y su evangelización de corte liberacionista, impulsaba la organización de los barrios para denunciar y exigir la solución a las principales necesidades básicas que se presentaban en el municipio y de las cuales los gobiernos priistas hacían caso omiso. Para 1982 tras dos años de su llegada empezó a convocar a los animadores de los distintos Círculos Bíblicos para formar la coordinación, los principales animadores y grupos que se comprometieron para formarla fueron:

Yo [*Amparo Vázquez*] y Dina Moreno; del grupo San Pedro del Barrio Centro, Margarita Moreno, Romana López y Maura; del grupo Soldados de Cristo del Barrio de San Sebastián, Aurelia y Eurtalia Aguilar Alcázar; del grupo Renacer en Cristo del Barrio de Sacsalum y enseguida se

comprometió Flor de Nicolás⁵⁹, Asunción Moreno, Alicia Moreno y Alicia Rojas; del Grupo Guadalupano del Barrio de Guadalupe (Entrevista realizada a Vázquez, 2020).



Ilustración 5. Los principales apellidos que pertenecen a la hegemonía política local y regional, controlando el ámbito político, económico y social hasta nuestros días, a través de sus empresas y su afiliación a los partidos políticos y organizaciones sociales. **Fuente:** elaboración propia.

La coordinación se formó para platicar, resolver problemáticas y necesidades de la Iglesia, para empezar a buscar la manera de que los barrios se organizarán, de la misma forma empezar a incidir en su realidad, la primera acción fue la preparación de los cursos presacramentales, que recibirían las personas del municipio que quisieran bautizar a sus hijos, primeras comuniones, confirmaciones y

bodas. Este servicio lo brindaron las personas pobres y de las periferias de la cabecera municipal de Las Margaritas. Este hecho no fue bien visto por las personas ricas y representantes caciquiles del poder político local y regional⁶⁰:

Pero el padre Heriberto nos decía, ustedes no tengan pena qué porque somos pobres, porque ante los chaquetudos y profesionistas, ustedes son profesionistas de Cristo, entonces si ellos hacen preguntas, hay que estar

⁵⁹ No me estás preguntando, pero yo inicié motivada por la hermana Romanita, venía después de la reunión de coordinación y me decía, vine a darte una razón hija "Cristo te llama", recuerdo bien que le decía, ay, hermana yo no soy para eso, como no hermana me decía "Cristo te llama", el padre Heriberto me dijo que viniera a invitarte, que vayas. No te miento al decirte que pasó como 5 veces la hermana Romanita y nada, no lo sentía yo, pero cuando fui la primera vez créeme que ya sentí como llamas en el corazón y desde esa vez no he dejado el servicio (Entrevista realizada a Cruz, 2020). Nuestra entrevistada hace alusión al servicio como vocación, es decir; el llamado de Dios para desempeñar una labor de transformación socio eclesial dentro de los espacios eclesiales y sociales, promoviendo la evangelización y enseñanzas del Evangelio.

⁶⁰ Las personas pertenecientes a la clase pudiente del municipio estaban acostumbradas a que el padre era el único con la autoridad para dar cursos de la palabra de Dios y sobre todo estaban disgustados porque las personas pobres empezaron a ocupar puestos políticos y de poder dentro de la estructura eclesial. Con la implementación de temas con un enfoque liberacionista, la clase hegemónica comenzó a tener cierto temor por el impacto y convocatoria que empezó a tener esta nueva forma de ser Iglesia, que pretendía atender los problemas que surgían en los barrios y comunidades del municipio por la ausencia del gobierno local, estatal y nacional.

preparadas para poder contestar las preguntas que les quieran hacer, hay que ser mansos como dice la palabra de Dios, pero no menses y no hacer nada por miedo al qué dirán (Entrevista realizada a Vázquez, 2020).

Aparte de los temas presacramentales el padre Beto empezó a fomentar talleres de temas como; fe y vida, fe y política, también se revisaban los documentos conciliares renovadores de la Iglesia, Concilio Vaticano II y Medellín principalmente, en el taller de fe y vida se empezaba a decir que se tenía que luchar en contra de todo lo injusto, que el que se viviera en un municipio con muchas carencias no era por voluntad de Dios, sino de unas cuantas familias caciquiles que controlaban el poder político local y regional.

De esta forma y con estos temas se fue formando la identidad de las CEB, que se fundamenta en el sentido de la colectividad en busca del bien común, siendo protagonista en la construcción y transformación de su propia realidad e historia. Es así como se empezaban a reconocer como piedras vivas para edificar y construir el Reino de Dios aquí en la tierra. Para 1983 ya se empezaba a trabajar el método Ver, Pensar, Actuar, Evaluar⁶¹ y Celebrar, a través de este método se empezó a promover que las CEB fungieron como el árbol de la vida con sus diferentes ramas, que mediante la palabra de Dios generarán procesos alternativos y solidarios que dieran vida al pueblo, al igual que los diferentes ministerios como: ministros de la palabra⁶², animadores de niñas y niños, agentes de pastoral, diáconos indígenas y mestizos, entre otros ministerios.

Las CEB fungieron como el árbol de la vida y dieron vida a diferentes ramas colectivizadas, dentro de estas primeras ramas encontrábamos; derechos humanos, grupo de mujeres, salud y catequesis. Estas ramas se formaban con miembros de la misma coordinación general de las Comunidades Eclesiales que se

⁶¹ Aproximadamente desde 1983 las CEB, se reunían con todas sus bases para tener una misa especial para ellos, donde después se evalúan los avances del mes en lo social, político, económico y eclesial, terminaban celebrando y compartiendo alimentos en comunidad.

⁶² Ministros, pero no de pasar solo la comunión, ministros que nos dejaba grandes cargos el padre Heriberto cuando se iba a sus vacaciones, el trabajo de la Iglesia quedaba para los ministros, los domingos nos turnábamos, un horario Javier, otro yo [*Margarita Moreno*] y la hermana Flor o René en otros, pero los primeros ministros fuimos Javier y yo [*Margarita Moreno*] (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

quisieron comprometer con ese servicio, cada rama formaba una subcoordinación o comité que tenían sus propios talleres de formación.

En ese mismo periodo de tiempo el padre Heriberto fue a reclamar a la presidencia municipal, porque en las elecciones de 1983 el PRI impuso a Augusto Arturo López Guillén como presidente constitucional y este no tenía legitimidad por parte de la CIOAC-H (organización campesina de izquierda en aquellos años), por este acto de desacato por parte del sacerdote, lo encarcelaron por un rato.

Hasta a la cárcel lo metieron al sacerdote, porque fue hacer escándalo a la presidencia [...] al tener el sacerdote a la cárcel que lo detuvieron, empezaron a tocar las campanas y se juntó toda la gente y fueron a quebrar las puertas de la cárcel y lo sacaron al sacerdote. Desde ahí fue cuando empezó ya el conflicto en Margaritas, el choque entre partidos (Entrevistado 9 en Alvarado, 2018: 43).

Nos podemos dar cuenta según la cita anterior que durante estos años “los chicharrones de las CEB Tronaban” (Entrevista realizada a Quintero, 2020), como las Comunidades de Base ya empezaban a ser piedrita en el zapato de los políticos locales y regionales, con esta nueva forma de ser Iglesia y de su opción por los pobres, buscaban la forma de desestabilizarla y es por eso que el presidente municipal Augusto Arturo López Guillén (1983-1985), quería imponer la construcción de un tanque de agua en la pequeña propiedad que pertenece al templo de San Sebastián. Si bien el tanque de agua beneficiaría al barrio para una mejor distribución del vital líquido, el tratar de imponer la construcción de este en terrenos del templo, habiendo muchos espacios cercanos y lejanos al templo, esta acción es interpretada como provocación a la organización de la Iglesia Católica, en ese tiempo toda la parroquia pertenecía a las CEB.

Este hecho bastó para que las campanas de la parroquia resonaran anunciando que había un problema y que todos los miembros de las Comunidades de Base tenían que convocarse en la parroquia de Santa Margarita, después fueron juntos a impedir que se empezará la construcción del tanque, mientras que:

Otros nos fuimos a Tuxtla, el gobernador [*Absalón Castellanos Domínguez del PRI*] habló con el padre Heriberto, lo único que se logró fue que el ingeniero dijera, que sí, ahí se haría el tanque, pero que haría que no

funcione y nos construiría un tanque bonito en forma de cáliz (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

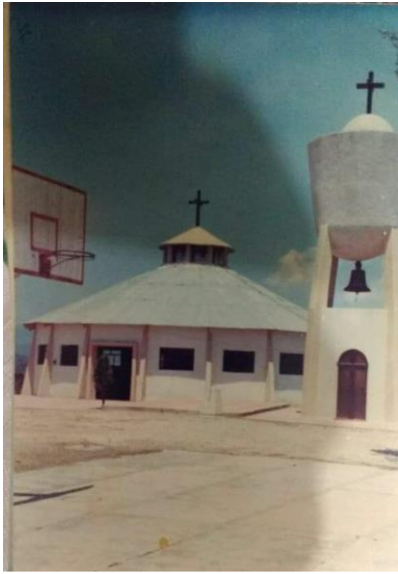


Ilustración 6. La construcción del tanque de agua en la Iglesia de San Sebastián. El mismo se derribó tras 4 años de su construcción.

Esto fue lo único que se logró después de tantas marchas. El tanque duró aproximadamente 4 años, y luego se derrumbó porque no funcionaba y quitaba mucho espacio al templo, los ricos del municipio decían que querían mandar a componer el tanque “para que de los cuatro pilares cayera el agua, para que ahí se bautizara a los niños, pendejadas que decía la gente, los sacerdotes y el obispo decían que no, el bautismo decía que es adentro, decían qué es en una pila y no en un tanque” (Entrevista realizada a López 2, 2020). Las Comunidades de Base ya no lo permitieron y tras 4 años decidieron derrumbar el tanque. Este conflicto se reactivó entre 1992 y 1994, con el presidente Romeo Suarez Culebro.

Esta forma de resistencia que la Iglesia, por medio de las Comunidades de Base empezó a presentar en contra de los presidentes municipales, en este caso del Partido Revolucionario Institucional (PRI) que era el único partido en ese entonces, llamó la atención de las pequeñas células del PSUM (Partido Socialista Unificado de México) que querían que las Comunidades Eclesiales formarían parte de su militancia. Mientras el PRI trataba de comprar a los principales animadores de las Comunidades de Base. Hasta este punto las Comunidades Eclesiales no tenían claro si querían construir el Reino de Dios por medio de su participación en las elecciones y desde el poder presidencial o construir procesos realmente alternativos desde y para el pueblo, estos primeros acercamientos de las dos facciones de poder, de ideologías diferentes, empezaron a generar diversos roces y confrontaciones tanto dentro como fuera de las Comunidades Eclesiales.⁶³

⁶³ Este hecho es denominado por Norman Long como relaciones de interfaz:

Entre este ir y venir de buscar acercamientos con intenciones de alianza por un lado y de sabotear la organización de las Comunidades de Base por el otro, ellas notaron ante todo la necesidad de apostar a la formación de niñas y niños desde esta nueva perspectiva y forma de ser Iglesia, es así que el padre Heriberto impulsó a la comunidad de San Pedro para que empezara a brindar el servicio de catecismo, desde los más pequeños de oyentes, primero, segundo y tercer nivel, primera comunión y confirmación;

Fuimos los primeros que empezamos con la enseñanza de los niños en el centro, se organizaron la celebraciones de los sacramentos cuando llegó el padre Heriberto y fue la creación del grupo San Pedro desde que mi hermana Tere pasó el catecismo en mi casa, primero fue en casa de doña Dina Moreno, luego en la casa de mi mamá, pero no aguantaba la bulla de los niños, por eso mismo se pasó aquí en la casa, la verdad no recuerdo en qué año, pero más o menos fue en el 95 hasta la fecha (Entrevista realizada a Hernández; 2020).

La intención de ver al catecismo desde la mirada de las Comunidades Eclesiales era para que los niños generarán conciencia y aprendieran a vivir en armonía entre ellos, con la naturaleza, en comunión con Dios y sobre todo conscientes desde pequeños que siempre hay que luchar por la justicia, la paz y la misericordia, al estilo de Jesús.

Uno de los grandes pasos que dieron las Comunidades de Base fue darle vida a su rama de salud comunitaria que se empezó a trabajar en 1988 a través del dispensario médico comunitario que se instaló en un espacio de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía (conocido como convento):

No me acuerdo la fecha, sólo recuerdo que recibí en la noche el proyecto del dispensario que el país vasco mando, recibimos equipo bien bonito y llenó todo el lugar, ya ni cuenta me di cómo se fue acabando, el padre Mauricio lo sabe, en ese tiempo éramos seis integrantes del comité de salud y apoyábamos como enfermeras; Adriana Rojas, Esther Vázquez,

Las interfaces típicamente ocurren en los puntos donde se cruzan diferentes, y a menudo conflictivos, mundos de vida o campos sociales, o más concretamente, en situaciones sociales o arenas en las cuales las interacciones giran en torno a los problemas de pontear, acomodar, segregar o disputar puntos de vista sociales, evaluativos y cognoscitivos. (Long, 2007: 136).

Margarita Moreno, Lucila López, Paulina Ortega y Josefina López
(Entrevista realizada a Vázquez, 2020).

El dispensario contaba con el equipo necesario para atender partos, poseía una diversidad de instrumentos adecuados para una buena atención médica, el dispensario estaba a cargo de cuatro doctores provenientes de la ciudad de México, que estaban muy comprometidos con la salud comunitaria. El costo de la consulta era de diez pesos y los medicamentos eran económicos, estaban las doctoras; Juanita Soto y Georgina Rivera y los doctores; Javier y Gabriel Sallano, cada miércoles por la tarde se tenía la presencia del distinguido Doctor Gómez Alfaro, famoso en toda la región, este equipo de médicos trajo al mundo a muchos niños en Las Margaritas y atendían principalmente a los más necesitados, que no tenían para pagar otra clase de atención médica. El dispensario estuvo laborando hasta aproximadamente a mediados de los noventa, tras la llegada del párroco Mauricio García y su campaña de “Des-Heribertar”⁶⁴ al municipio de Las Margaritas.

De igual forma es importante mencionar que entre 1985 y 1990, el padre Heriberto promovió en cada Comunidad Eclesial de Base, pequeños proyectos comunitarios para poder recabar economía para las demás actividades que se realizaban; para alimentación en los plantones, comisiones que necesitaban salir del municipio para arreglar ciertas demandas, para los representantes diocesanos que asistían cada dos meses a las reuniones diocesanas de las CEB y para los participantes a los encuentros que promovía la diócesis de San Cristóbal de las Casas.

Los proyectos que se impulsaron fueron de diferentes tipos, granjas de gallinas ponedoras, hortalizas con abonos orgánicos, cooperativas de consumo (a través de despensas que se entregaban y que podían pagar al mes), venta en común de pescado y leche, elaboración de tamales y atoles que se vendían cada

⁶⁴ Concepto que de aquí en adelante hace alusión a la campaña que emprendió el padre Mauricio para desarticular algunos de los procesos que comenzó el padre Heriberto Cruz Vera y que según él invadían espacios que solo le pertenecían al párroco y a las religiosas, como fue el caso del dispensario médico comunitario que se desmantelo a mediados de los noventa, igual que desestabilizar la organización de los barrios (Unión de Barrios Nueva Lianza) para que él y la hermana Socorro tuvieran el control de esa fuerza organizada que ya no solo era de base cristiana, si no de un entramado comunitario como menciona Arturo Escobar, aglutinando a gente que no era de Iglesia y de otras denominaciones religiosas.

domingo tras terminar la misa, estas fueron pequeñas experiencias que se fueron dando y aprendiendo al interior de las comunidades.

De estos pequeños proyectos el que sentimentalmente sigue presente fue la elaboración de pan promovido por la comunidad de Renacer en Cristo; del Barrio de Sacsalum:

Nos animamos, hicimos un horno de pan aquí en los terrenos de Ariel y él mismo nos dio \$5000 pesos para que empezáramos a trabajar, eso nos motivó mucho, hicimos el horno que empezamos a trabajar gracias a Dios muy motivadas, todos puntuales entrábamos a trabajar a las 8 y una comisión ofrecía el pan y ya sólo se iba a entregar. Envuelta de 3 meses ya habíamos logrado pagar donde debíamos por la construcción del horno (Entrevista realizada a Cruz, 2020).

Al ver que este proyecto estaba dando frutos, el egoísmo del dueño de la casa se presentó, quería aprovechar que el horno de pan ya estaba construido y dijo a la comunidad de Renacer en Cristo que tenían que desocupar la casa porque ya la iba a ocupar. Fueron a hablar con el sacerdote para que intercediera por la comunidad, pero no sirvió de nada, porque el dueño de la casa ya no cambió de parecer. “Llegó el padre en el templo de Cristo Resucitado donde nosotras estábamos y nos dijo, acompáñenme voy a ir a tumbar el horno, es que, si así vamos, pues así vamos y el padre le echó marro al horno y así se acabó lo del pan” (Entrevista realizada a Cruz, 2020).

En este apartado podemos ver como los animadores de las CEB empiezan a ocupar puestos importantes dentro de la estructura de la parroquia local. Se puede decir que son espacios políticos/eclesiales que fueron importantes para difundir esta nueva forma de ser Iglesia y pueblo de Dios. Esta nueva experiencia apoyada por el padre Heriberto sirvió para empezar a organizar al pueblo de las margaritas y levantar la voz para denunciar la injusticia en la que se encontraba sumido el municipio a causa de las clases hegemónicas que controlaban la economía y política de la región, estos eran apoyados por los presidentes conservadores en turno, que militaban en las filas del PRI y gobernaron a Las Margaritas por cincuenta años.

Se vivieron los primeros choques ideológicos entre una teología libertaria y el conservador poder político del PRI representado en el ayuntamiento del municipio, al igual que disputas de espacios religiosos de poder, que el imponerse el ayuntamiento significaba una pérdida para las CEB, el resistir y seguir trabajando las mismas, significó un gran logro que afianzaba la importancia y magnitud de la Iglesia en movimiento y vislumbraba un futuro accidentado para los futuros presidentes del PRI.

De las necesidades inmediatas que se presentaban en el municipio las Comunidades de Base buscaban cómo solventarlas. Así surgen las primeras ramas de la vida, como el dispensario médico y derechos humanos, ya que, el municipio carecía de estos servicios básicos y las pocas farmacias eran controladas por la familia Torres y no era accesible para todas y todos. Otras actividades eran para recaudar fondos, pero siempre fomentando el trabajo colectivo, desde los niños, jóvenes y adultos, recordemos que el trabajo de las CEB es en comunidad.

Los choques ideológicos con el gobierno municipal y las actividades alternativas que empezaron encaminar las CEB, llamaron la atención de las células del PESUM que existían en el municipio iniciado por algunos profesores, que al igual militaban en las filas de la CIOAC-H, que junto con la OCEZ cooperaban en campañas por tierras para los campesinos en las cañadas de Las Margaritas y extender allí su organización. En este ambiente se empiezan a realizar las primeras pláticas para tejer alianzas en tiempos posteriores, dichas alianzas las iremos abordando en los siguientes apartados.

3.1.3. El pecado original por curiosidad

Unidos con Antonio el PRI se va al demonio
(Fragmento de entrevista de Moreno 1, 2020).

A principios de julio de 1989 la coordinación general de las CEB tuvo una inquietud que los llevó a perder el objetivo del ser y que hacer de las CEB, como se irá viendo en el transcurso de este apartado. Dicha inquietud se centró en participar como CEB en las elecciones municipales. Es así como se inician pláticas con la dirigencia de la CIOAC-H (Antonio Vázquez Hernández y Luis Hernández Cruz), con el compromiso de ir haciendo realidad la liberación de los pobres, por medio de quitarle el poder al PRI.

Las reuniones que se sostenían eran por debajo del agua, en casas alejadas del centro del municipio, porque si el gobierno ubicaba el sitio de la reunión lo dispersaba por la fuerza, en ese tiempo la Iglesia fue muy golpeada. (Long 2007) identifica a este espacio de disputa de prácticas ideológicas como *arenas*;

Son, por lo tanto, espacios en los cuales tiene lugar las contiendas entre diferentes prácticas y valores. Las arenas pueden involucrar uno o más dominios. En ellas se busca resolver discrepancias en las interpretaciones de valor e incompatibilidades entre los intereses de los actores (Long, 2007: 125).

En este espacio de disputa representado en la concepción de arena como menciona Long se comienza con la campaña de persecución que se desarrolló en contra de los animadores de las CEB, a raíz de esto decidieron ponerse nombres claves, para que el gobierno no supiera de quién se trataba “teníamos nombres cada quién de cosas o flores, el peine, la rosa, la dalia, y así nos organizamos” (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

El padre Heriberto motivaba para no tener miedo y promovió para los días 8, 9 y 10 de noviembre de 1989 un taller denominado “*CEB’s y movimiento popular*, el objetivo de dicho taller era que “*Las CEB’s nos aclaremos que somos parte del movimiento popular, pero participamos con nuestra propia identidad*” (Ver anexo 2).

En este taller asistieron 13 CEB, enviaron a sus delegados; Guadalupe (7), San Pedro (9), Los Pósitos (2), Sacsalum (7), La Esperanza (2), La Cruz de Cristo (4), San Marcos (2), San Lucas (6), San José las Palmas (7), La Santa Cruz (1), Soldados de Cristo (9), El Encanto (2), Corazón de María (4) (Memoria del Taller de “CEB y Movimiento popular”, 1989: 1).

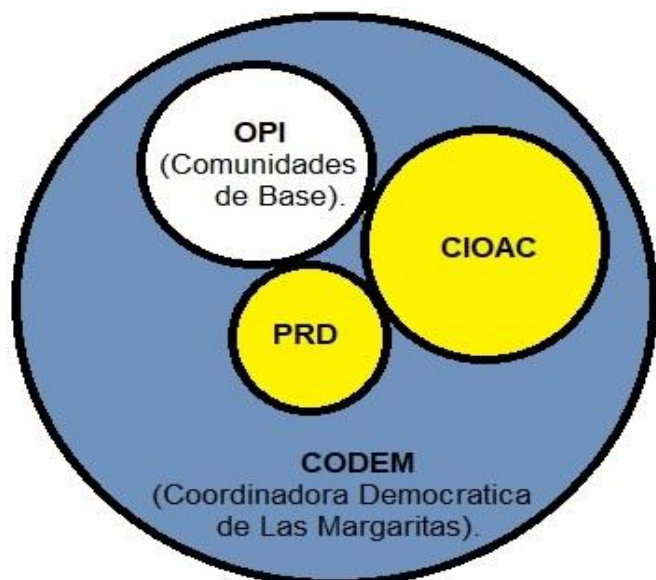


Ilustración 7. Conformación de la Coordinadora Democrática de Las Margaritas. Integrada por la CIOAC-H, PRD Y OPI (Comunidades de Base). **Fuente:** elaboración propia.

Después de este taller se acuerda la unión entre PRD, CIOAC-H y las CEB, de esta forma surge la CODEM (Coordinación Democrática de Las Margaritas), tras un año de su fundación, tuvieron un taller de análisis para ver su funcionamiento y accionar, entre las sugerencias para una mayor coordinación se dijo “que las CEB no participen como CEB, sino con la cobertura y el nombre de una organización

popular, como una medida prudente para no dejar mal parada a la Iglesia” (Resumen del taller de análisis de la CODEM, 1990: 2), ver anexo 3.

Siguiendo la recomendación de la CODEM y con la participación de 62 delegados se tomó la decisión de formar la OPI (Organización Popular Independiente), que desde ese momento fue la encargada de organizar los eventos sociales de las CEB, para exigir la solución de las demandas a las problemáticas que iban surgiendo en la realidad de sus comunidades y barrios.

Sin duda esta nueva Organización Popular fue vista por parte de la CIOAC-H como una nueva fuerza aliada que engruesan y duplican el número de votos para las próximas elecciones y seguramente poder llegar al poder, ya que con la alianza que tenía con los partidos de oposición no le era suficiente para poder derrotar al PRI en las urnas o por el fraude que era una de sus artimañas; “La CIOAC-H ya venía apoyando varias candidaturas para presidente municipal, sin tener éxito, bajo

las siglas de varios partidos, entre ellos el Partido Mexicano Socialista, el Partido del Frente Cardenista de Reconstrucción Nacional y el PRD, bajo cuyas siglas se alcanzaría el triunfo en la contienda 2001” (Alvarado, 2018: 43).

Hasta este momento es lo que el padre Heriberto impulsó a través de su línea proletaria “el movimiento que dirigía era maoísta, no leninista. Sus miembros rechazan la tesis de Lenin de destruir para luego construir (por vía de la insurrección) y, en cambio, aceptaba la tesis de Mao de construir antes de destruir (por medio de la zona liberada)” (Tello, 2013: 81). El resultado de su alianza promovida entre PRD, CIOAC-H, OPI (CEB) se harán presentes desde el triunfo del PRD en 2001, de dicha alianza, las Comunidades de Base no se han logrado levantar del todo, se explicará con mayor profundidad en el apartado correspondiente. Sin embargo, las Comunidades de Base han hecho frente a los golpes que la adversidad les ha presentado, su luz sigue encendida generando pequeños procesos de transformación, cambio socio eclesial y político.

Hasta aquí las Comunidades de Base empezaban a dar su primer paso en las alianzas políticas, recordemos que las CEB son vasos conductores de transformación social y pensaban que el cambio podía comenzar ganando las elecciones con un candidato de izquierda.

3.1.4. Los falsos profetas

Arribando el año de 1990 llega el padre Víctor Manuel Anguiano por un periodo de un año, posteriormente regresa el padre Heriberto Cruz Vera, igualmente por un año. Aunque fue poco el tiempo que estuvo el padre Víctor, él se enfrentó a uno de los acontecimientos más importantes en la memoria colectiva de las Comunidades de Base.

Desde 1982 las CEB venían compartiendo los temas presacramentales y en ellos se aprovechaba para concientizar a las personas uniendo fe y vida. Este hecho no le gustaba a la hegemonía política y caciquil del municipio, alegando que no era

necesario recibir pláticas de preparación presacramental para poder recibir un sacramento.

Fue así como para 1990, la agencia del Barrio de San Sebastián estaba dominada en su mayoría por personas priistas, que no querían acatarse a los acuerdos del consejo parroquial, sobre las preparaciones presacramentales y tomaron la decisión de traer a los Pascualeros⁶⁵, para que realizaran los sacramentos de los ricos a la hora y fecha que ellos quisieran. “Nosotros aquí esmerándonos en concientizar al pueblo para que tomen sus cursos presacramentales y resulta que vienen unos padrecitos de mentiras a quererse apoderar de San Sebastián y a la hora que quisieran hacían bautizos, bodas y quince años” (Entrevista realizada a Quintero, 2020). Esto generó una disputa simbólica y social por el espacio que representaba el templo de San Sebastián. “Esto nos mostró elementos que ponen de relieve además de prácticas condicionadas por la lógica dominante, prácticas que revelan la existencia de una disputa por los sistemas de enclasmiento que se pretenden imponer” (Maggi y Trabalón, 2015: 362).

Este fenómeno de disputa de un espacio simbólico que se fue generando por un grupo de personas partidistas que querían imponer su santa voluntad, a las personas pobres y organizadas de la iglesia, que para ellas representaba un espacio-casa donde buscaban construir propuestas para la vida en común de la sociedad, que desde sus inicios fue mal vista por las familias caciquiles de la región que no querían que el pueblo empezara abrir los ojos.

Ante este hecho las Comunidades de Base se organizaron para arribar al templo de San Sebastián, al llegar al mismo hubo un enfrentamiento donde hubieron heridos y pudo haber muertos:

Sacamos a los Pascualeros corriendo a garrotazos, a palos cómo se pudiera y así también la Lámpa de Ernesto le dio un sombrillazo y le rajo la cabeza a doña Margarita, a tía Maura chorros de sangre, la comadre

⁶⁵ Catequistas originarios de San Cristóbal de las Casas y devotos de San Pascual Bailón, que no tenían el respaldo de la diócesis de San Cristóbal para hacer este tipo de sacramentos, pero movidos por la necesidad de ganar unos cuantos pesos les hicieron el jueguito a los ricos de Margaritas.

Chepina Pinto se enfrentó con Jorge Trujillo, toda la vida andaba con pistola y dijo; pinches viejas, sí quiero las dejó tendidas aquí, dijo la comadre Chepina; ándale hijo de tantas madres, véngate y le dio un chingadazo al profe Trujillo y todas dijimos; tírale un balazo y verás, se amontona la gente, era una rabia la comadre Chepina, *[a unos cuantos paso se encontraba el padre Víctor y dijo]*, sépanlo señores que el pastor defiende a sus ovejas y se iba arremangado la camisa (Entrevista realizada a López 2, 2020).

Al ver esto Abel Caramba que era el agente municipal, Ofelia Argüello y Romelia que eran las personas que encabezaban a los Pascualeros decidieron cerrar la Iglesia con candado, pero antes de cerrarla, la profanaron. Romelia, cometió un gran pecado para los creyentes, sacó del templo:

La piedra lápida que se ponía en medio del altar cuando los padres celebraban la misa, encima el cáliz que significaba el Monte Calvario, la piedra lápida lo sacó, la robó unos días en su casa, hasta que después la gente y el obispo le hablaron que la entregará, si no se querían condenar si no entregada la piedra lápida, y luego la piedra apareció en el altar (Entrevista realizada a López 2, 2020).



Ilustración 8: La hermana Romana López, abuelita de las CEB presente en la visita Pastoral en enero 2022.

Después del enfrentamiento, las Comunidades de Base se reagrupan en la pequeña capilla de Santa Cruz que está a tres cuadras del Templo de San Sebastián y rompen los candados que previamente había puesto el agente del barrio e ingresaron, ahí se mantuvieron reuniones para preparar los temas presacramentales durante un año, ahí no tenían mesas, ni sillas, únicamente la capillita pequeña de la Santa Cruz, pero eran felices preparando sus temas, sentados en el pasto, al estilo de las primeras comunidades Cristianas, narradas en los hechos de los apóstoles. Pasando un año, mientras estaban en una reunión los animadores de las Comunidades de Base en la capilla de la Santa Cruz:

Cuando nos dijeron, disculpen hermanos que yo fui mangoneado por la gente [*era Abel caramba el agente del barrio y don Carmelino*], porque si yo no hacía nada tal vez me mataban a patadas, pero ahora ya se calmaron las aguas y vengo a entregarles las llaves y nosotros no podemos hacer nada de lo que ustedes hacen, ahí está la Iglesia ya ustedes hablen con el obispo, porque sabemos que no van a ir a abrir así nomás [*se refiere al templo de San Sebastián*], no, le dijo la Margarita, tiene que venir el obispo a levantar el pecado que ustedes hicieron, porque profanaron la Iglesia, porque movieron la piedra lápida, la piedra de ara, que es condenación y con Dios lo pagarán, yo no lo sé, dijo Abel (Entrevista realizada a López 2, 2020).

Casi al término del problema de los Pascualeros el padre Víctor tiene que dejar la parroquia y deja a cargo en la última etapa del conflicto al padre Heriberto Cruz Vera que llega tan solo por un año a la parroquia. Durante este año el padre Heriberto promueve una nueva forma de organización ya no solo de la base cristiana, porque ella se encuentra cohesionada en la OPI. El padre ve a una porción de la población que no se organiza en la OPI por diferencia de credo, pero es un sector que también carece de lo elemental para una vida digna.

Por esta visión de unidad entre la base cristiana aglutinada en la OPI y el resto de la población de los barrios que profesan otro credo o simplemente no creen, se crea a finales de 1991 la Unión de Barrios “Nueva Alianza”, con el objetivo:

Luchar por la democracia social que es mucho más amplia y no se limita al voto. La lucha por la democracia nos exige luchar por varios ejes y uno de ellos es luchar para que la riqueza de la nación mexicana se distribuya de manera justa entre todos los mexicanos, sobre todo entre los trabajadores del campo y la ciudad, que somos los que producimos la riqueza (Propuesta de la Comisión de Barrios “Nueva Alianza”, 1991: 1).

Esta nueva forma de organización de barrios⁶⁶ con carácter ecuménica, fue agarrando fuerza al pasar de los años y pilar para lograr algunas victorias para beneficio de todos, no tenía como objetivo orientar a las bases para que votaran por el candidato del PRD, aunque la OPI sí lo haría por la previa alianza con la CODEM.

Podemos observar cómo los ricos si bien son creyentes querían controlar el espacio de politización que para este momento empezó a ocupar la Iglesia local, o

⁶⁶ Para las elecciones de 1995 el padre Mauricio trata de manipular y presionar a la base de dicha organización para que participe en las elecciones y comienza una campaña de difamación hacia parte de la dirigencia que no quería llevar a las bases a un proceso electoral.

al menos contrarrestar esta forma innovadora de evangelizar y buscaban alianzas con catequistas de otros municipios que se hacían pasar por sacerdotes para que así recuperará el espacio eclesial y trabajar para dismantelar a las CEB.

Por otro lado, surgía la preocupación de no dejar fuera de la organización a las personas no católicas e incluso a las personas que no profesaban credo, para poder convocar a estos sectores, se creó la unión de Barrios Nueva Alianza, sin fines partidistas, solo como espacio de organización para luchar por mejoras sociales para los barrios, fue una verdadera práctica ecuménica, hasta tiempo después como veremos en los próximos apartados.

3.1.5. Principios del declive “Des-Heribertar a Las Margaritas”

De 1991 a 2001 llega a la parroquia de Las Margaritas el párroco Mauricio Olvera García, al terminar su primera homilía dijo *“llegue para Des-Heribertar a Las Margaritas”*, nadie comprendía lo que eso significaba, hasta que se comenzó a ejecutar dicha concepción. Si bien el padre Mauricio no acompañó fuertemente el proceso de las Comunidades de Base, si permitió que siguieran trabajando bajo su forma y modo acostumbrado.

Sin embargo, el padre Mauricio era muy territorial y posesivo con lo que pensaba que era de él, en este caso las instalaciones de la parroquia de Santa Margarita, este fue uno de los principales problemas que de alguna forma, sin darse cuenta, las Comunidades de Base sufrirían las consecuencias pasando algunos años de la llegada de Mauricio, él no pudo actuar de inmediato porque toda la parroquia estaba organizada por las CEB y como tal, él primero decidido conocer la dinámica de las mismas comunidades para poder buscar por donde actuar y llevar agua a su propio molino, esto sin hacerlo visible del todo.

Si bien la característica del padre Heriberto fue la conformación de estructuras organizativas y políticas, para tratar de generar alianzas políticas buscando la transición a un partido de oposición. En este caso el padre Mauricio se

enfocó mucho en las cuestiones económicas y utilizó las alianzas previas generadas por Heriberto.

En este periodo de organización de las tres fuerzas OPI (CEB), PRD Y CIOAC-H, se promovieron por iniciativa del padre Mauricio y con el apoyo de asesores de la diócesis y de la CIOAC-H, una tienda cooperativa con la intención de hacer presión para que doña Bella Luz, dueña de la única tienda de abarrotes en el municipio, diera sus productos a precios justos y no elevados, ya que como sabía que no existía otro lugar donde comprar los productos. “Doña Bella luz vendía al precio que se le daba la gana, decía; yo vendo una sabrita en quince pesos, si me la compras es tu problema, no había conciencia para vender” (Entrevista realizada a Quintero, 2020).

Es así, como en 1991 nace la tienda JUMASA (la tienda de todos), cada organización daría \$10,000 pesos para comprar los productos. El único que no cumplió con el acuerdo fue el PRD, argumentado que no tenía recurso, eso no impidió que se llevara a cabo la iniciativa, posteriormente se retiró la CIOAC-H porque no podía con las comisiones para vender y ordenar la mercancía, pero dejó su inversión para que las Comunidades de Base la trabajaran.

Cuando se empezó con la tienda JUMASA no se tenía un local propio, por lo cual se rentó un establecimiento a unas cuadras del parque central del municipio, fue un acierto el haber rentado ese local, ya que los transportes de muchas comunidades se estacionaban ahí y compraban en la tienda que era su casa, para este tiempo los administradores de la tienda eran David López y Evander, eran los únicos encargados de cobrar y dar cambio, mientras que las bases de las Comunidades Eclesiales, llegaban comúnmente a componer los productos cuando se hacían los pedidos a Comitán de Domínguez, Chiapas o cuando se requerían más manos para alguna tarea.

De la tienda salieron apoyos, salió otra tiendita que se les dio a los hermanos de San Pedro Soch, salió para darles otra tienda a la hermana Juanita del barrio de los Pósitos. Esa tienda tuvo hijitos, en un lado trabajaba el compadre Rodolfo y yo, otra tienda ahí en la casa de nosotros y Fide lo atendía, después puso una tienda aparte por petición mía (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

Fue tan bueno y prometedor el proyecto de la tienda cooperativa, que el padre Mauricio promovió la construcción de unos locales en terrenos de la parroquia de Santa Margarita para que los ocupara la tienda. La construcción de estos locales se realizó con el recurso que se recuperó de vender cierto equipo y material de una granja de gallinas que por poco tiempo trabajaron las Comunidades de Base. La intención de construir estos locales era ya no pagar renta y usar el dinero que se ahorraría para impulsar otras tiendas en los diferentes barrios. Es así como la tienda JUMASA se muda a los terrenos de la parroquia de Santa Margarita.

Con la primera tienda JUMASA las Comunidades de Base empezaban la disputa económica mediante su tienda de abarrotes que daba sus productos a mejor precio para la gente necesitada. Con esta acción se logró en primer momento que doña Bella Luz les bajara el precio a sus productos, posterior a esto gran parte de la población de las margaritas prefería comprar en su tienda JUMASA, con las ganancias se abrieron otras tiendas para beneficio del pueblo.

3.1.6. El diluvio universal “los 40 días y 40 noches de plantón”

En el periodo presidencial de 1992-1995 estuvo como presidente municipal el Doctor Romeo Suárez Culebro, cabe mencionar que fue destituido de su cargo por presión de la movilización convocada por la Unión de Barrios Nueva Alianza y la CODEM, dentro de ellas las CEB. Quedando como interina la ciudadana Fulvia Guadalupe Guillén Moreno quien terminó el periodo 1995-1995.

En el lapso de dos años el Doctor Suárez se ganó el descontento de la gente, porque quería hacer su santa voluntad utilizando la fuerza, aprovechando que el ejército mexicano se encontraba en la zona. El primero de los tres hechos que desencadenaron en el plantón de cuarenta días y cuarenta noches fue la construcción de un pozo profundo en los terrenos denominados Corralton⁶⁷, el agua

⁶⁷ Palabra en Tojol-ab'al que significa corral de piedra y representa el territorio donde se ubican las parcelas, donde se cultiva principalmente hortalizas, maíz y frijol.

de ese pozo profundo se llevaría a la Ranchería el Progreso, donde el Doctor Suárez tenía su rancho.

Romeo Suárez nos dijo que llevaría el agua a la Ranchería el Progreso y que el drenaje pasaría por todas nuestras huertas, no lo aceptamos. Una vez Manuel Moreno estaba ahí parado y casi lo pasaba a traer una máquina, nosotros empezamos con las piedras, a hacer desmadre para que no le pasara nada al hermano, este hecho se repitió con las hermanas de la comunidad de San Pedro que les echaron las máquinas, pero como eran puras mujeres no se atrevieron (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

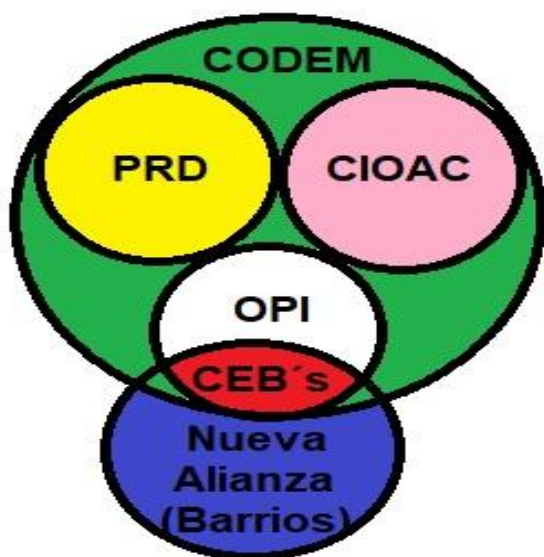


Ilustración 9. La ilustración nos muestra la unión de la CODEM y la Unión de Barrios Nueva Alianza. Las CEB fungían como enlace entre las dos fuerzas organizadas.

Fuente: elaboración propia.

Romeo Suarez quería que se confrontarían el movimiento opositor con la Ranchería el Progreso, el presidente estaba mal informando a los miembros de la Ranchería diciendo que las Comunidades de Base no quería darles del vital líquido para satisfacer sus necesidades. Cuando en realidad “nosotros queríamos que les construyeran su pozo profundo a ellos, para que no

dependieran de la ciudad para poder tener agua potable” (Entrevista realizada a Quintero, 2020). Cuando los hermanos del Progreso supieron la verdad se unieron a la lucha y se decidió hacer un plantón que duró una semana, en el cual durante el día estaba el 100% de las bases del movimiento y por la noche comisiones, pero siempre alertas porque el ejército mexicano los hostigaba constantemente.

Durante el día se organizaban para llevar el alimento, tenían un rol, para saber qué comunidades les tocaba el desayuno, cuales la comida y cuales la cena, siempre trabajaban en comunidad y bien organizadas, “yo desde aquí me iba [*Barrio de Santa Cecilia*], tengo una mi nietecita que ahora tiene 28 años, yo creo que ha

de haber tenido como tres años y hasta allá me la llevaba con mi olla de comida y nos íbamos a apoyar allá o sea que luchamos con nuestro poco dinero” (Entrevista realizada a Quintero, 2020). Como tardó una semana el plantón se pudo solventar las necesidades alimenticias cocinando desde las casas para no desgastarse en mucho movimiento. Tras este plantón de una semana se logró parar la construcción del pozo profundo en los terrenos de Corralton y se logró minutas de acuerdo para la construcción de un pozo profundo para la Ranchería el Progreso que nunca se hicieron operativas.

Otro acontecimiento de hostigamiento que perpetuaba el presidente municipal con apoyo del ejército consistía en que “el presidente Romeo se disfraza de militar y encima de un tanque de guerra, llegaba a las casas de los animadores más activos de las Comunidades de Base y nos hablaba con su voz cambiada, yo salí en una ocasión y me apuntó [*con un tanque*]” (Entrevista realizada a Domínguez 1, 2020). Esta práctica de hostigamiento se presentó con los animadores generales de la coordinación.

La gota que vino a derramar el vaso fue el asesinato del hermano Florentino, catequista de la comunidad Francisco I. Madero, “El presidente Suarez mandó a matar al hermano Florentino, porque estaba defendiendo un banco de arena del cual el presidente se quería apoderar para su beneficio” (Entrevista realizada a Morales 1, 2020).

Este último hecho fue el que propició la decisión de entrar en plantón permanente frente a la presidencia municipal, plantón que duró cuarenta días y cuarenta noches, se construyeron baños en pleno parque central, para poder brindar el servicio a las aproximadamente tres mil almas que entraban en resistencia en contra del presidente Romeo, también se pusieron carpas para poder soportar el calor, ya que el plantón fue en plena cuaresma.

Ahí pasamos Viernes Santo, entró el crucificado en el viacrucis y se hizo una vuelta y todos decíamos Florentino vive, la lucha sigue y nos maldecía la gente [*rica*], nos escupían, nos arrimaron que éramos queridas de los padres o de los obispos. Teníamos a la Virgen de Guadalupe con la bandera de México y Cristo, se pasaba riendo la Berta de Genaro que venía del mercado y nos decía desgraciadas Malditas [*lágrimas de la*

entrevistada] cuánta lucha no he hecho, por eso todavía no voy a morir, porque mi Dios me está dando vida larga (Entrevista realizada a López 2, 2020).

La CIOAC-H es la que aportaba y traía la comida de las comunidades, mandaban carne, puercos, frijol, maíz y cerros de leña que servían para cocinar y para las fogatas nocturnas. También algunos ricos de la cabecera del municipio que ya estaban en la conformación de los Auténticos Margaritenses⁶⁸ apoyaron con algunos víveres y cosas indispensables que se necesitaban para hacer menos duro el plantón. La alimentación de al menos 3000 personas estaba a cargo de la hermana Amparito de la comunidad de San Pedrito y las Comunidades de Base se turnaban para apoyarla.

Con la ayuda de víveres que recibimos de toda la gente de negocios. En los ranchos algunos donaban reses, puercos, gallinas y en el mercado nos daban verduras, frutas para preparar lasañas, otras nos mandaban tortilla en grandes cantidades, bultos de arroz, sardinas, galletas, chiles, frijoles, etcétera. Y los compañeros se encargaban de traer leña y preparar la lumbre, cargando agua y visitando a los dueños de ranchos para pedir ayuda, gracias a todo eso logramos el objetivo (Entrevista realizada a Quintero, 2020).

Al transcurrir el día cuarenta del plantón, por alguna razón el presidente ingresó por la puerta trasera del Ayuntamiento municipal, sin percatarse que un grupo de mujeres lo vieron, ellas esperaron a que volviera a salir para poder agarrarlo y llevarlo con el resto de la gente “dos señoras muy valientes lo velaron en la puerta de atrás, eran del Barrio de Sacsalum, fueron las que estaban en el respaldo del plantel y vieron que entró en la puerta de atrás, lo tomaron del brazo y se lo trajeron, y así se pudo resolver” (Entrevista realizada a Moreno 2, 2020).

Gracias a este hecho valeroso de las hermanas se logró que el gobernador del estado *Juan Sabines Gutiérrez* acudiera a Las Margaritas para entablar una reunión con las personas inconformes. Tras esta reunión se acordó el paro absoluto de la construcción del pozo profundo, el cese de los hostigamientos a los animadores de las Comunidades de Base y la apertura de una carpeta de

⁶⁸ Un grupo de poder político local que fue representado por Jorge Luis Escandón Hernández en las elecciones de 2001 y que se fueron alternando el poder entre los Auténticos Margaritenses y la CIOAC-H, durante tres periodos. (Auténticos Margaritenses, CIOAC-H y Auténticos Margaritenses).

investigación sobre el asesinato del hermano Florentino. La destitución definitiva del presidente Romeo Suarez se ratificó en 1994, por el levantamiento armado del Ejército Zapatista de Liberación Nacional.

Para el 12 de junio de 1995 la Unión de Barrios “*Nueva Alianza*” convocó a un taller para analizar la lucha de los 40 días, en dicho taller salieron elementos que se vieron mal dentro del mismo movimiento, algunas cosas fueron:

1.- El PRD y la CIOAC-H no nos tomaron en cuenta en las negociaciones con el gobierno del estado, solo se nos tomó en cuenta a la hora del trabajo, 2.- Los dirigentes de la CIOAC-H nos estuvieron mandando y en ocasiones se nos trató como borregos, 3.- Hubo mal trato por parte de los dirigentes de la CIOAC-H para sus bases (indígenas Tojol-ab´ales), 4.- La gente del PRD no llegó a la friega, aparecían de vez en cuando y solo para mandar, 5.- Nos dejamos dirigir sin discutir si nos convenía o no. Nos confiamos totalmente en los dirigentes y 6.- Falló la circulación de la información en la organización Nueva Alianza (Taller de análisis sobre la lucha de los 40 días, 1995: 3-4).

Dentro de los logros se identificaron los siguientes:

1.- Se logró la destitución del presidente municipal y del 50% del ayuntamiento, 2.- Hubo unión entre las organizaciones, 3.- Las personas que se comprometieron estaban conscientes de por qué luchaban. La democracia de la fuerza y la resistencia de las comunidades, 4.- Reconocimos que algunos luchamos por el bien de todos y 5.- Aclaremos nuestra identidad propia (Taller de análisis sobre la lucha de los 40 días, 1995: 3).

En estas movilizaciones el padre Mauricio no participa presencialmente, sólo en sus discursos dominicales de corte liberacionista, motivando a las personas a organizarse por el bien común y luchar por todas las injusticias que se presentaban en el municipio.

Esta fue la movilización más grande que hicieron estas dos fuerzas en unidad, pero también dejaron muchas cosas entre dichas. En el taller de análisis se empezaron a vislumbrar liderazgos y antagonismos de algunos dirigentes de la CIOAC-H y del PRD, liderazgos que se fueron marcando más conforme pasaba el tiempo, ellos ya tenían claro el rol que les tocaría jugar en un futuro. Por otro lado, se podía observar la unidad de la base pobre y comprometida con la transformación social y que unidos se podían lograr lo que se propusieran. Las condiciones que se

iban generando entre la alianza de izquierda se miraba prometedora y más con el levantamiento armado del EZLN del cual nos ocuparemos en el siguiente apartado.

3.1.7. Las Comunidades Eclesiales de Base (CEB) y el Ejercito Zapatista de Liberación Nacional (EZLN)

Para 1994 las CEB estaban fortalecidas y organizadas, con todos sus errores y aciertos. Las comunidades veían con buenos ojos las demandas por las que se habían levantado los hermanos del EZLN.

El 31 de diciembre de 1993 el padre Mauricio y la hermana Socorro fueron a una cena de fin de año al municipio de La Trinitaria, Chiapas. Por este hecho fue que el 1 de enero de 1994 no pudieron regresar a Las Margaritas debido a que las vías de acceso estuvieron tomadas por los zapatistas durante tres días. Las ministras Margarita Moreno y Flor Cruz fueron las que estuvieron haciendo celebraciones a los difuntos que defendían al presidente Romeo Suárez Culebro, difuntos que perecieron en manos de los zapatistas.

Recordemos que se realizó un baile para despedir al año 1993 en el salón de eventos Socio Cultural del municipio; en el baile se contaba con la presencia de las personas más acomodadas del municipio, entre ellos el presidente Romeo Suárez. Al ser irrumpido el baile por un contingente del EZLN, la gente se alborota:

Al salir a la calle Arón Noriega cubre al presidente Suárez para que suba a su camioneta, en ese momento don Arón Noriega dispara un proyectil quitándole la vida al Subcomandante Pedro. Al ver esto, los zapatistas responden con fuego y dejan tendido en la calle a don Arón Noriega, mientras Romeo Suárez se escapa y esconde. Tras el difunto Aron le siguieron Gabriel, Raúl Salazar, Víctor Díaz Abadía y otros que no recuerdo (Entrevista realizada a Guillén 1, 2020).

La Iglesia de Santa Margarita siempre estuvo abierta, de par en par las puertas, para que la gente no pensara que estábamos haciendo las cosas mal. Cuando los zapatistas abandonaron la cabecera municipal de Las Margaritas, el ejército hace acto de presencia y hostiga a las Comunidades de Base porque apoyaban a los zapatistas. Siempre había soldados en la esquina de la Iglesia y

cuando una hermana o hermano entraba a la Iglesia los revisaban y constantemente los soldados entraban a la Iglesia, levantaban los manteles del altar, porque según ellos ahí se escondían a los zapatistas.

Aquí va nuestra arma decía la viejita Aurelia, la hermana Aurelia, que Dios le haya dado un lugar Santo en el cielo, en su morralito su Biblia, a ver señora le dijeron, señores aquí está mi arma, se las entregó. Nada más que la pongan en práctica porque no es un juguete, sepan señores que la sagrada escritura es un arma de dos filos, el que la sabe llevar se salva y el que como ustedes no la va a saber llevar se van a condenar (Entrevista realizada a López 2, 2020).

Esta forma de hostigar a los miembros de las Comunidades de Base se mantuvo por mucho tiempo, debido a que las comunidades apoyaban las diferentes acciones que se fueron generando tras el levantamiento armado del EZLN. Cuando fueron los diálogos de la catedral y luego en San Andrés Larraínzar “se apoyó con el cinturón de seguridad, ahí fue Jesús, aún conservo su gafete, Iban jóvenes y algunas organizaciones” (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020).

Por parte de la diócesis de San Cristóbal estaba la asociación civil *CARITAS*, por medio de ella canalizaron apoyos económicos y en especie para las bases de apoyo del EZLN. Estos apoyos eran enviados por diferentes naciones “cuando los políticos fueron oyendo que las naciones apoyan al EZLN, empezaban a ver que los junitos de allá dentro [*de la Selva*] eran sus padres” (Entrevista realizada a López 2, 2020), de igual forma “vino un equipo de gente, uno de Alemania, Brasil, Canadá, de Estados Unidos, entre ellos venían de diferentes credos, sacerdotes y pastores” (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

Los apoyos en especie como alimentos, ropa y calzado llegaban a la parroquia de Santa Margarita, donde las CEB se encargaban de clasificar la ropa y hacer los paquetes de despensa para posteriormente llevarlos a las comunidades de base del EZLN. Mandaban cosas muy buenas, pero:

Los hermanos indígenas desgraciadamente como no estaban acostumbrados a tomar su lechita y a usar el papel de baño o a usar la maseca, pues salían a venderla, yo tenía una mi tiendita aquí en la esquina y me venían a vender el litro de aceite en \$3 o \$4 pesos y nosotros les decíamos, no lo vendan, comanlo porque se está pagado con sangre de los zapatistas (Entrevista realizada a Quintero, 2020).

Por orientación del padre Mauricio y de dos de las animadoras con mayor peso de las CEB, que eran Margarita Moreno y Rosa Quintero se decidió que los productos que se creyeran no consumían los hermanos indígenas fueran comprados por la tienda JUMASA y con el dinero recabado comprar maíz, frijol y lo que los hermanos indígenas más consumieran.

Esta propuesta que a primera vista se ve viable, pero trajo la primera fractura de la tienda JUMASA. Desde los años noventa los administradores de la tienda eran David López y Evander, el padre Mauricio y compañía pretendían que la tienda comprará los productos que mandaban para las bases del EZLN a mitad de precio de lo que comúnmente costaban. Esta propuesta no fue bien vista por David López quien dijo antes de abandonar la administración de la tienda e inclusive a las CEB “a mí no me gusta la sinvergüenzada, muy pobre y feo, pero honrado” (Entrevista realizada a López 3, 2020).

La hermana Alicia Figueroa fue corrida de la parroquia y excomulgada por el padre Mauricio, su pecado fue meter una queja ante el obispo Tatic Samuel por la práctica mal habida con el apoyo que otras personas bondadosamente daban para los hermanos zapatistas. “Mis ojos estaban viendo que lo mejor de las despensas se iba para la tienda, por eso la tienda progresó, venían unos atunes bien bonitos que según era para los compas y no fue para ellos, fue para la tienda” (Entrevista realizada a Figueroa, 2020). Este hecho no salió de las paredes de la tienda, en ese tiempo la tienda ya se encontraba en los terrenos de la Iglesia, las bases de las Comunidades Eclesiales seguían laborando comúnmente, nunca se enteraron del suceso, hasta pasar cierto tiempo.

El último apoyo que se brindó al EZLN en ese tiempo fue la presencia y participación como cinturones de seguridad en la Convención Nacional Democrática a la que convocó el EZLN, que se llevó a cabo en la comunidad Guadalupe Tepeyac el 8 de agosto de 1994.

Con todo el miedo del mundo la comadre Esther Vázquez y yo [*Margarita Moreno*], nos fuimos a la Convención, ahí no aceptaron partidos, no aceptaron nada, alguien llevó un enorme papel de don Cuauhtémoc Cárdenas, al llegar pedazos lo hicieron los zapatistas, no aceptaron que

llegara publicidad de ningún candidato, puras organizaciones independientes (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

Hasta aquí el apoyo que brindaron las CEB a comienzos del conflicto armado en 1994. Fueron posteriores las fuerzas que confluyeron a la manipulación de algunos personajes influyente de las CEB, dichas manipulaciones desembocaron en 1998 en lo que denominamos la triple traición, acontecimiento en que tres de las principales animadoras de las Comunidades de Base, guían la decisión de la coordinación general, sin tomar en cuenta a las bases y tras una reunión a puerta cerrada se sale con la nueva bandera “nada con la resistencia, nada con el EZLN, si con el PRD”.

Al interior de la Iglesia empezaban aparecer disputas de poder, por un lado el padre Mauricio, la religiosa Socorro y tres de las animadoras de las CEB consideradas las de mayor influencia y por el otro lado, no tanto para controlar el poder, si por hacer las cosas lo mejor que se pudieran, estaba David López uno de los dos administradores de la tienda JUMASA y un par de animadores más de la coordinación general de las CEB, estos últimos no estaban de acuerdo en el procedimiento empleado para que la tienda obtuviera más ganancias en menos tiempo y lucrando con el apoyo que era para los compas zapatistas.

A pesar del apoyo que se brindó a los Zapatistas, las fricciones al interior de la Iglesia no pararon y terminaron con la triple traición que explicaremos con mayor detenimiento en los siguientes apartados.

3.2. Claro oscuro; el declive de las Comunidades Eclesiales de Base de 1995 a 2010

3.2.1. La tienda ya´al aki´x “las pequeñas niñas”

Don Walter, un viejito muy devoto de Santa Margarita de Antioquía donó un terrenito para que sirviera a la parroquia, esto en el periodo del padre Mauricio Olvera. Dicho terreno se encontraba a una cuadra del parque central de Las Margaritas, “las Comunidades de Base cuidamos a los tres viejitos como agradecimiento, les llevábamos la comida, bañábamos a las viejitas, los

paseábamos, don Walter regaló el terreno para Santa Margarita” (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020).

Este donativo fue visto por el padre Mauricio como una excelente oportunidad para extender los beneficios que generaba la tienda JUMASA a la población pobre de Las Margaritas, de esta manera les propuso a las Comunidades de Base que construyeran unos cuartos para poner otra tienda más grande y con mayor variedad de productos. Esta propuesta coincidió con la entrega de cierta mercancía y 52,000 pesos de utilidades que Fidel, hijo de la hermana Margarita Moreno entregó a la coordinación de las CEB, debido a que Fidel ya no se podía hacer cargo de la tienda que fue una de las hijitas de la tienda JUMASA.

Con estos 52,000 pesos se construyó el establecimiento que albergaría a la tienda Ya'al aki'x (Las pequeñas niñas), a partir de ahí todas las hijitas que nacieron por inversiones de la tienda JUMASA se les conocía como Ya'al aki'x. “Fidel entre dinero y mercancía, entregó de utilidades \$52,000, con ese dinero hicimos el cuarto donde está ahorita la taquería de Temo, bien elegante” (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

El impacto positivo que generaban las dos tiendas era notorio en las ganancias obtenidas y eso dando los productos a precios justos. “De la primera tienda (JUMASA) salió apoyo para otras tienditas como San Pedro Yunontic, Guadalupe y Los Pósitos, también para Sacsalum, me parece ahí por la Calzada del Panteón, pues todo salía de la tienda grande, era deveras un trabajo bonito” (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020).

Tras la primera fractura de la tienda JUMASA en 1994, el administrador absoluto y que continuó administrando las dos tiendas durante un par de años más fue Evander que desvió cierto recurso para su persona, hecho que lo llevó a ser removido de su cargo. Al pasar de los años el administrador de la Ya'al aki'x fue Ramón Domínguez quien desapareció la cantidad de 70,000 pesos, luego de este suceso “el yerno y contador de mi Fátima se lleva otros 150,000 pesos, el único que trabajo limpio fue David López” (Entrevista realizada a Morales 1, 2020).

A partir de estos acontecimientos las tiendas entraron en una fuerte crisis económica, la JUMASA deja de laborar a la llegada del padre Arnulfo García Córdova en 2001, personaje que corre a las Comunidades de Base de los locales que ellos mismos habían construido con sus propias manos y que se encontraba en terrenos de la iglesia. La mercancía de la tienda JUMASA se trasladó a la tienda Ya'al akíx que siguió laborando un tiempo más bajo el cobijo de la hermana Hermila.

El hecho de que al interior de las tiendas en tres ocasiones se desviara dinero para beneficio personal de las personas que fungían como administradores, en caso de Evander, Ramón y de un tercero del cual no se logró identificar el nombre solo se referían a él como el contador. En primer momento podemos decir que, si bien las tiendas cooperativas eran necesarias e importantes para atender una necesidad inmediata, fueron instaladas en primer momento por la insistencia del padre Mauricio, no se trabajó y formó a la base con talleres de cooperativismo, por lo cual podemos aducir que no todos los que trabajaban estaban conscientes de lo que implicaba el trabajo en común y por eso hicieron lo que hicieron y más aún el tercero “contador” que era ajeno al proceso de las CEB.

3.2.2. Dispensario Médico Comunitario contra el Herbario Comunitario

El dispensario médico comunitario que desde 1988 apoyó con atención médica a la población más vulnerable de Las Margaritas y que era uno de los frutos más significativos de las CEB, fue generando en su interior un ambiente de egoísmo y de envidias, facilitando al padre Mauricio Olvera dar la estocada final al dispensario médico comunitario.

Si bien la estabilidad del dispensario se vio fraguada por el movimiento que hubo de médicos, el padre Mauricio “no quería que estuviéramos en el dispensario [*promotoras de salud*] porque se fueron los doctores, sin importarle que nosotras podíamos dar algunas recetas de plantitas, para los más necesitados” (Entrevista

realizada a Figueroa, 2020). Esto era el pretexto ideal para Des-Heribertar a la parroquia, ya que esta fue una de las iniciativas del padre Heriberto y que según el padre Mauricio invadía los terrenos de la parroquia del que solo el padre y las religiosas podían disponer.

Los problemas al interior del equipo de salud se fueron agudizando aproximadamente en 1995, los mismos generaron egos de superioridad por las hermanas que iban a recibir cursos de salud alternativa en la diócesis de San Cristóbal, esto generó roces, malentendidos, dolores y tristezas, para las hermanas que habían consagrado su vida para servir en el ministerio de la salud.

Soy sincera, yo ya no iba a la coordinación de la rama de salud, por lo mismo que había pasado en la parroquia con las compañeras, existía egoísmo, porque decían que conocían más y no querían compartir lo que aprendían en los talleres, la envidia, algo así, después de eso mi intención seguía, pero ya mi sentir, como que ya no sentía el mismo sabor, porque no quería vivir eso del contexto con mis compañeras [*sentimientos encontrados de la hermana*] por eso ya no seguí en el dispensario (Entrevista realizada a Vázquez, 2020).

La hermana Alicia Figueroa Abendaño, que también daba su servicio como enfermera en el dispensario médico comunitario y que en 1994 se quejó ante el obispo Tatic Samuel por las malas acciones que el padre Mauricio perpetró con las dispensas que eran para los hermanos zapatistas, nos comentó “yo me salí, no por gusto. Fui corrida de mi propia parroquia [*por el padre Mauricio*], pero no me quedé, estuve trabajando con otras parroquias, en Villa las Rosas y Nicolás Ruiz, ahí fui a formar grupos de salud” (Entrevista realizada a Figueroa, 2020).

Estas divisiones internas y la actitud que Mauricio tomó con ciertas hermanas que estaban comprometidas con el proceso de las CEB desembocaron en la decisión que tomó para dismantelar el espacio que ocupaba el dispensario médico comunitario y vendió el equipo otorgado por el país vasco con el doctor Gómez Alfaro y otra parte con la Doctora Maribel del municipio en cuestión. “Mauricio era bien cabrón, donde se le subió la caca a la cabeza, vendió todos los aparatos con el doctor Gómez Alfaro y la doctora Maribel, equipo que ahora hasta nosotras nos hace falta como medicina tradicional, así acabó todo” (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

Así terminó el corrido del dispensario medio comunitario, en este espacio se practicaba la medicina de patente, a la par de la herbolaria. Durante muy poco tiempo estuvo dando cursos y talleres un doctor chino, al colapso del dispensario él dejó en manos de la Coordinación General de las CEB material impreso para estudiar y ponerlo en práctica “el chino fue el que entregó la medicina natural, pero eso hacemos las CEB, contrarrestar todo este desmadre que tenemos de que todo es caro, entonces él nos enseñó que la medicina natural era para seguir viviendo y vivir bien” (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020). La hermana Margarita que servía de enfermera en el dispensario médico comunitario empezó a organizar a su base, junto con Ester Moreno;

Se empezó a pensar que trabajábamos, qué trabajito se hacía como grupo de Iglesia, para que no fuéramos sólo oración y oración, poner algo al servicio de la comunidad, pues todo se analizaba, leíamos la palabra de Dios y pensábamos que poner al servicio de nuestra comunidad y de quien más lo necesite (Entrevista realizada a López 2, 2020).

Es así como en 1997 en pequeñas cantidades se empieza a trabajar la medicina herbolaria en casa de las hermanas Moreno, bajo el lema “*la salud está en la vida y la medicina está en tus manos*”. De esta forma se fueron organizando los miembros de la comunidad Soldados de Cristo del Barrio de San Sebastián, que buscaron mediante la venta de alimentos preparados después de las misas y vendiendo a bajo costo los productos que trabajaban de la medicina alternativa, para recaudar fondos para poder comprar un terrenito y soñar con construir un local propio para poner el herbario comunitario. “Qué vamos a ganar si eran de cinco pesos las tinturitas, igual las pomaditas y se compró las varitas [*tratamiento bioenergético*] para checar las enfermedades, se cobraba dos pesos” (Entrevista realizada a López 2, 2020).

Viendo el panorama difícil que tenían enfrente, deciden por un lado pedir apoyo con el presidente Mario Moreno López, que dio el dinero para comprar el terreno con doña Luz Vázquez, por otro lado, se acercan a la diócesis de San Cristóbal buscando asesoría “para recibir temas, cursos con el doctor Ato, la Marlene, la Margarita, la Guille, ellas se turnaban para ir a recibir temas y luego lo

compartían con nosotros, cómo se iba hacer, preparar y todo lo que aprendían” (Entrevista realizada a López 2, 2020).



Ilustración 10. La hermana Margarita Moreno una de las fundadoras de las CEB. Fungió como regidora por el PRD en el periodo (2002-2004).

Al triunfar el PRD en 2001, por la alianza de la CODEM y una parte de las bases de la Unión de Barrios Nueva Alianza, la hermana Margarita, fundadora del herbario comunitario fungió como regidora en el ayuntamiento municipal durante el periodo 2002-2004, fue cuando se logró el apoyo económico y en especie para lograr la construcción del establecimiento que albergaría al herbario comunitario hasta nuestros días. “Jorge Luis, aparte del dinero para la casa, nos llenó de trastes, qué sartenes, qué charolas, qué cucharas, qué vasos, qué nos sirven para hacer los jarabes, tinturas y todo eso, aprovechamos que doña Margarita estaba

ahí de regidora” (Entrevista realizada a Moreno 2, 2020).

El herbario comunitario siguió recayendo en apoyos de la presidencia municipal, en mayor cantidad durante los tres periodos que gobernó el PRD (Jorge Luis Escandón Hernández 2002-2004 PRD, José Antonio Vázquez Hernández 2005-2007 CIOAC-H y Rafael Guillén Domínguez 2008-2010 PRD. Las últimas asesorías que los miembros del herbario recibieron fueron en la Misión de Guadalupe de los hermanos Maristas, en Comitán de Domínguez:

Nos asesoraba un doctor indígena que se llamaba Toño, íbamos a recibir temas en [*el municipio de*] Comitán, en la misión de Guadalupe, ahí recibimos los temas del herbario comunitario para poner en práctica y al servicio del que no tiene dinero, no se le cobraba dinero, bueno, solo lo de las plantitas y su remedio, y empezábamos a recolectar plantitas, a reconocer con el libro, así lo empezamos a hacer, hoy saber cómo está el

herbario, ya son dos años que no voy (Entrevista realizada a López 2, 2020).

El herbario comunitario sigue laborando hasta el día de hoy. El consejo de salud del herbario reconoce que este espacio es de las CEB, pero reconocen que en el consejo del herbario solo participan las promotoras de salud, siendo pocas las que se integran en alguna comunidad de base. Ellas no se han acercado como herbario a la coordinación general de las Comunidades de Base, por el motivo que tiempo atrás se daban cursos de salud alternativa para las CEB con el único objetivo que un miembro de cada comunidad se comprometiera con el servicio de salud y formará parte del herbario, esta propuesta no tuvo eco y se desistió de esta iniciativa.

De esta forma el herbario es representado por una sola Comunidad de Base, se dice que la coordinación general de las Comunidades de Base, no le entraron por que el herbario se realizó en un 80% con apoyo del gobierno y no de forma autogestiva al estilo de las tiendas de abarrotes JUMASA y la Ya'la aquíx.

No tiene mucho que estábamos dando esas pláticas de salud, hasta el padre [*José de Jesús*] venía, después ya se quedó con él Chus, pero hay estamos nosotros, ni nos sentimos bien, ni nos sentimos mal, pero ahí vamos, pero yo siempre hablo de que el herbario es parte de la Iglesia porque la preparación la tuvimos en la diócesis. Ahora que hay una diferencia y es verdad, porque en el herbario nos apoyó la presidencia, porque en ese tiempo yo era regidora y Jorge Luis conoció el trabajo y que las plantas se le tenía que apoyar mucho (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

Esto no ha provocado un alejamiento total, ni muy marcado, la hermana Margarita y fundadora del herbario sigue participando como animadora de la Comunidad de Base Soldados de Cristo y participa en la coordinación general, es una de las abuelitas que iniciaron el proceso de las Comunidades de Base en el municipio de Las Margaritas, Chiapas.

Las disputas al interior de las CEB por el liderazgo y algunas individualidades empezaban hacer muy marcadas, una parte se la quería jugar por la vía electoral donde se encontraban las animadoras que habían tenido mayor formación política y en la rama de la salud, por el conocimiento que fueron adquiriendo el ego se les

comenzó a subir y aislar al resto de las promotoras de salud. El otro sector era el que quería continuar con la resistencia sin entrarle a las cuestiones electorales y realizar sus iniciativas de forma autogestiva.

Por esta razón cuando se desinstala el dispensario médico comunitario por intervención del padre Mauricio García⁶⁹, debido a que el dispensario se ubicaba en terrenos de la parroquia. Posteriormente se trató de continuar la iniciativa, pero ya bajo la idea del herbario comunitario del Barrio de San Sebastián, no tuvo el respaldo de toda la base cristiana porque el grupo que empezó a organizar esta propuesta ya estaba en gestiones con el gobierno para poder comprar el terreno donde se construiría las instalaciones del herbario, estas disputas internas desembocaron en la triple traición de la que nos ocupamos a continuación.

3.2.3. La triple traición

A los pocos días de haber concluido el plantón de los 40 días y cuarenta noches, entre 1992 y 1994, el padre Mauricio Olvera García y la hermana Socorro González mantuvieron reuniones nocturnas y clandestinas de cúpula, con dirigentes del PRD, en estas reuniones acordaron iniciar una campaña de motivación para la participación de la base de la organización “Unión de Barrios Nueva Alianza” en las próximas elecciones de 1995.

Con una actitud dominante y prepotente, buscando el control de todos los hilos del proceso popular, la hermana Socorro ha exigido en varias ocasiones a la organización popular, que está informe en la reunión semanal de coordinadores de los grupos de reflexión de barrios sobre sus actividades, a pesar de que sabe muy bien que la organización [*Nueva Alianza*] funciona de manera independiente y con democracia interna (Informe Urgente de la Unión de Barrios Nueva Alianza, 1996: 1).

Si bien en la Unión de Barrios Nueva Alianza participaban personas de grupos cristianos y que generalmente eran los más activos, ellos estaban claros que

⁶⁹ Recordemos que el dispensario médico comunitario fue una de las más grandes obras que dejó el padre Heriberto Cruz Vera y que como tal al desmantelarse el dispensario se estaba consumando las palabras que pronunció el padre Mauricio en su primera misa en el municipio, que fueron yo voy a “*Des-Heribertar a Las Margaritas*”. Una pelea de ego que el padre Mauricio la volvió personal.

para efectos de esta organización se aglutinan como vecinos de barrios, sin importar su diversidad de creencias y siempre buscando objetivos en común. En primer momento no veían la necesidad que la organización independiente tuviera que rendir cuentas de forma periódica en las reuniones de coordinación general de las Comunidades de Base.

Para la campaña electoral de 1995 el padre Mauricio y la hermana Socorro estaban chantajeando a las bases de la organización diciendo que si no participan se quedarían aislados y que por su culpa fragmentarían a la fuerza de la oposición y no se lograría derrocar al PRI. Fue poca la base que decidió votar por la presión que ejercían los agentes de pastoral.

Tras esta estrategia fallida, el padre y la hermana planean una estratagema más sofisticada y comienzan a meter intrigas entre los coordinadores y empieza a cooptar a algunos conciertos apoyos y comienzan las divisiones internas:

En el barrio de los pósitos la hermana Socorro está dividiendo a un grupo de mujeres que forman parte de la organización del barrio, separándolas de la asamblea del barrio, con el gancho de un poco de ayuda económica para comprar un molino de nixtamal. Lo mismo hizo con un grupo del barrio de Sacsalum (Un grupo de reflexión), al que no solo ayudaron en el aspecto económico, sino que influyeron para que salieran de la organización Nueva Alianza (Informe Urgente de la Unión de Barrios Nueva Alianza, 1996: 1-2).

Lo que no habían logrado, ni el gobierno, ni los partidos políticos, lo estaban consiguiendo los agentes de pastoral, siendo estos últimos los que deberían apoyar a la organización del pueblo de forma popular y democrática, para construir el Reino de Dios en las periferias y no solo de la puerta del templo para adentro. Para esta campaña de desarticulación nunca dieron la cara públicamente, se valieron de coordinadores para imponer su voluntad, los coordinadores fueron:

Flor de María Cruz del barrio de Sacsalum, María Moreno Arguello del Centro, Margarita Moreno coordinadora del grupo Soldados de Cristo y Juanita López Jiménez del barrio de Los Pósitos, entre otros (Informe Urgente de la Unión de Barrios Nueva Alianza, 1996: 2).



Ilustración 11. La hermana Rosa Quintero es una de las fundadoras de las CEB. Actualmente milita en la Organización Proletaria Emiliano Zapata.

Estas disputas y divisiones que se fueron generando al interior de la Unión de Barrios Nueva Alianza, culminaron en 1998 con lo que hemos denominado la triple traición. En una reunión de coordinadores a puerta cerrada y previamente planeada por el padre Mauricio, la hermana Socorro Gonzales y las coordinadoras aliadas, se posicionó la línea partidista como única dentro de la organización, sin tomar en cuenta a las bases. Este suceso fue representado por Margarita Moreno, Rosa Quintero y Berta Mora, la nueva bandera con la que salió la Nueva Alianza tras terminar esa reunión fue, NO con el EZLN, NO con la Resistencia y SI con el PRD.

La democracia murió con aplausos...

Los agentes de pastoral (padre Mauricio y hermana Socorro) tenían claro sus objetivos y los querían lograr por la vía electoral y justificaban sus acciones con el *no importan los medios, sino el fin*. Con esta justificación se basaron en artimañas y estrategias para desestabilizar a la organización Nueva Alianza y dejar muy debilitada a las CEB y generarles un golpe desastroso del que hasta el día de hoy no se han logrado levantar del todo.

Estos hechos perpetrados se convirtieron en la consumación del pecado original (triumfo del PRD en 2001) del que nos ocuparemos en el siguiente apartado y posteriormente a la gran división de la parroquia en áreas pastorales y con eso la pérdida de más del 60% de la base de las Comunidades Eclesiales.

3.2.4. El pecado original está consumado “victoria del PRD en 2001”

El pecado original se consumó en 2001 tras la victoria de Jorge Luis Escandón Hernández como presidente constitucional del municipio de Las Margaritas, Chiapas. Desde 1989 ya se venía preparando el escenario para dicho evento, recordemos que en 1989 por curiosidad de las CEB e iniciativa del padre Heriberto Cruz Vera se conforma la OPI de base cristiana, la dirigencia de la CIOAC-H y cúpula del PRD que ya empezaba a aglutinar a los Auténticos Margaritenses (profesionistas, empresarios, profesores y políticos locales que apenas empezaban su carrera política), deciden unirse en alianza para luchar y derrocar al cacicazgo del PRI y conforman la CODEM (Coordinadora Democrática de Las Margaritas).

Para 1991 se conforma otra organización no partidista en la cabecera municipal de Las Margaritas, denominada “*Unión de Barrios Nueva Alianza*” con registro de triple S. Esta nueva organización contaba en su base con Comunidades Eclesiales, pero en su mayoría eran de otra creencia religiosa y no creyentes, que luchan por objetivos en común. El padre Mauricio Olvera García y la hermana Socorro Gonzales trataron de influenciar y presionar para que las bases de la organización Nueva Alianza votaran por el candidato del PRD en las elecciones de 1995. Se pretendía que con la CODEM y la base de Unión de Barrios Nueva Alianza se lograría por fin la victoria y derrocamiento del PRI, pero para 1995 ocurría otro fenómeno que echó a perder dichos planes.

Las elecciones municipales finalmente se llevaron a cabo en 1995. Para la CIOAC-H, y sus aliados de la cabecera municipal aglutinados bajo el nombre de Auténticos Margaritenses, el escenario electoral se complica ya que el 90 por ciento de las bases de la CIOAC-H se alzan en armas como bases de apoyo del EZLN (Diego y Rodríguez, 2010: 15).

Este suceso desfavorable para la oposición, pero no bajó del todo los ánimos y siguieron trabajando para reagruparse con vistas a las elecciones futuras, en el caso del padre Mauricio y la hermana Socorro rompieron desde adentro la Unión de Barrios Nueva Alianza, cooptando a los animadores de grupos cristianos con mayor peso e influencia para que llevaran a la organización Nueva Alianza a las filas del

PRD. Estas influencias y cooptación de animadores desembocaron en la reunión de coordinadores a puerta cerrada en 1998, en esta reunión ocurrió un fenómeno que denominamos la triple traición, como se explicó en otro apartado.

Por un lado, las alianzas voluntarias CODEM (OPI, CIOAC-H y PRD) y por el otro fracturas y acarrees de las bases de la Unión de Barrios Nueva Alianza, otorgan en 2001 la victoria al candidato del PRD Jorge Luis Escandón Hernández líder de los Auténticos Margaritenses.

El año 2001 representa un hito para la Coalición ya que finalmente logran que su triunfo electoral sea reconocido, muy probablemente porque el gobierno estatal también había pasado por el mismo golpe de timón al ser elegido como gobernador del estado un candidato de un partido diferente al PRI. Sin duda, el hecho de tener ahora a Pablo Salazar Mendiguchia, un gobernador del PRD inclinó la balanza para que el proceso electoral fuera menos sesgado hacia el PRI y finalmente tanto la CIOAC-H como los Auténticos Margaritenses lograran asumir la presidencia municipal de Las Margaritas (Diego y Rodríguez, 2010: 15-16).

Tras el triunfo de Jorge Luis Escandón Hernández en las elecciones de 2001, miembro de los Auténticos Margaritenses, la CIOAC-H no se podía quedar atrás para nombrar en un futuro su candidato a la presidencia y que fuera apoyado por la cúpula del PRD, es así como en pláticas se logra la alternancia política entre los Auténticos Margaritenses y la CIOAC-H. Comenzando con el periodo 2002-2004 con los Auténticos Margaritenses representados en la persona de Jorge Luis Escandón Hernández:

Entonces, don José Antonio Vázquez *[por parte de la CIOAC-H]* fue presidente durante el periodo de gobierno 2005-2007. Para el periodo 2008-2010, se eligió a un miembro de los Auténticos Margaritenses, el señor Rafael Guillén Domínguez, y ese sería el último periodo de gobierno del PRD en el municipio y el último presidente apoyado por la CIOAC-H (Alvarado, 2018: 43).

Sin duda para las CEB el triunfo de Jorge Luis significó la pérdida de su objetivo principal que es construir el Reino de Dios aquí en la tierra, con esto no quiero decir que no se busquen alianzas políticas u organizativas, pero siempre viéndolas como un medio para construir y no como un fin último, porque ahí han identificado los mismos miembros de las comunidades su pérdida de objetivo y rumbo:

Cuando Jorge Luis ganó la presidencia, la ministra [*Margarita Moreno*] se va de regidora, se va el ministro Evander a trabajar en el ayuntamiento y coordinadores de las Comunidades Eclesiales también, todos al poder, al poder, como que las CEB pensaron que al llegar al poder se iba a cumplir la construcción del Reino de Dios (Entrevista realizada a Vázquez, 2020).

Es interesante visibilizar que los agentes de pastoral jugaron un papel importante, al menos en el caso particular de la hermana Margarita Moreno para que aceptara el cargo de regidora municipal, fue inducida por el padre Mauricio y el padre Heriberto para que aceptara el cargo:

Si esta mesa tuviera boca lo dijera, venía el padre Mauricio a decirle a mi esposo que me deje entrar, que es bueno que entre gente de la Iglesia a participar ahí. El padre Heriberto me llamaba por teléfono y me decía que entrara a la regiduría, en esos tiempos de tanto y tanto, venía Jorge Luis y el camarón [*alias de José Antonio Vázquez Hernández, uno de los dirigentes de la CIOAC-H*]. Era un chorro de gente que decía que le entrara (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

Las CEB se dejaron influenciar mucho por la línea proletaria que permeaba con el padre Heriberto Cruz Vera, para construir alternativas a través de las Comunidades de Base y posteriormente llegar al poder y seguir la construcción desde ahí, pero se transfiguró el objetivo de las Comunidades de Base de construir el Reino de Dios y se fraguó poniendo como objetivo y fin común llegar a la presidencia y tomar el poder, confiando de más en los miembros del ayuntamiento y ellas replegarse a otras labores, sin velar a los que ostentaban el poder aunque fueran de sus bases o partidarios de ellos. Los miembros de las comunidades que entraron al ayuntamiento “empezaron a ver y cambiar de ideas, ya no se dio que uno puede trabajar en un puesto público, pero al servicio del pueblo y no para servirse de él” (Entrevista realizada a Quintero, 2020).

Jorge Luis llega a la presidencia de Margaritas con los esfuerzos de la OPI, cuándo se logró este objetivo las CEB se tranquilizaron y se apaciguaron pensando que las cosas cambiarían, se conformaron en primer momento con tener alguno de los miembros como regidores o como funcionarios públicos, yo sentí y así fue como se redujo el accionar de las Comunidades Eclesiales (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020).

Durante los nueve años seguidos que gobernó el PRD en el municipio (2001-2010), las CEB fueron beneficiadas con los proyectos productivos municipales y federales, esto fue causa de fracturas y desorganización al interior de las

Comunidades de Base, reduciendo su responsabilidad y compromiso con ser sujetos para transformar su propia realidad;

En una reunión que teníamos que ir a Choyoja, San Sebastián y Los Pósitos, nos decían que no podían ir porque tenían una reunión de un proyecto con su otra organización. Entonces eso nos empezó a dividir mucho y cuando teníamos un encuentro de Comunidades Eclesiales faltaba casi la mitad porque decían que tenían reunión de proyectos para su validación (Entrevista realizada a Quintero, 2020).

Este suceso es lo que sigue permeando en el interior de las Comunidades de Base y les está costando mucho levantar el vuelo y reencontrar el ser y que hacer de una Comunidad Eclesial, al estilo de las primeras comunidades cristianas. Por estas mismas fracturas que estaba sufriendo las CEB y la Iglesia misma, donde una parte se fueron a trabajar al ayuntamiento y otros cómodos recibiendo proyectos y perdiendo el ser y quehacer de las Comunidades de Base, abandonan su verdadero espacio que era la Iglesia para construir desde allí el Reino de Dios, por este hecho fue muy fácil para el padre Arnulfo García Córdoba de ideología Carismática apoderarse del espacio parroquial y fomentar la división de los fieles cristianos en otras áreas pastorales, este acontecimiento lo tratamos a continuación.

3.2.5. El padre Arnulfo y la creación de las diferentes áreas pastorales

En vísperas del triunfo electoral del PRD en el municipio, hubo rotación de sacerdotes y llegó a la parroquia de Santa Margarita de Antioquía el padre Arnulfo García Córdoba 2001-2007, también conocido como el innombrable. Nadie se quiere acordar de él por todo el mal que le hizo a la parroquia.

Para empezar, introdujo la línea carismática, totalmente ajena a la diócesis de San Cristóbal. La primera acción que realizó al llegar a la parroquia fue correr a la tienda JUMASA de las instalaciones de la Iglesia, dicha tienda perteneciente a las CEB, porque estaban en terrenos de él supuestamente. La mercancía de la tienda JUMASA se traslada a la sucursal Ya'al akí'x, posteriormente corre de la parroquia y excomulga a las CEB con ayuda de los caciques locales que ya no tenían el poder político, pero sí el económico. Las Comunidades de Base se

reagrupan y siguen sus reuniones en el templo del Barrio de Los Pósitos, muy golpeadas y desmoralizadas, si bien en otras ocasiones fueron golpeadas por los agentes de pastoral, pero esta vez fueron golpes directos.

Para continuar con su ofensiva el padre Arnulfo García divide a la parroquia en diferentes áreas pastorales, con la intención de quitarle bases a las Comunidades Eclesiales, dichas áreas no trabajan con el método de la diócesis y representativo de las CEB (Ver, Pensar, Actuar, Evaluar y Celebrar), el gancho de atracción que uso Arnulfo fue que los que estuvieran en las otras áreas parroquiales si podrían comulgar, y recordemos que la comunión es un elemento primordial para todo católico.

De esta manera surgen las áreas de Pastoral Familiar, Reflexión, Caridad y Comunidades de Base que estaban excomulgadas en ese momento. Todo esto hizo el padre Arnulfo en contra de las CEB, ocasionó que a la larga se quedaran en el camino 23 comunidades “por culpa del padre Arnulfo se desintegraron 23 comunidades. Los miembros de las comunidades que se desintegraron pasaron a formar parte de las otras áreas parroquiales” (Entrevista realizada a Morales 1, 2020).

La manera que encontraron las Comunidades de Base para sobrevivir fue con el apoyo de la zona pastoral del sureste que aloja a los municipios de La Trinitaria, Comitán, Comalapa, Chicomuselo y Margaritas. Mantenían encuentros mensuales, rotando las sedes, principalmente participaban los municipios más cercanos, en este caso, Comitán, Trinitaria y Las Margaritas.

Nos armamos de valor unos cuantos, y nos fuimos a hablar con el padre Eugenio y le platicamos toda la situación, nos dijo que no nos desanimáramos, ustedes sigan, los vamos a coordinar muy bien, CEB de Margaritas, de Comitán y de Trinitaria. Entonces ya las CEB de Margaritas le tocaba ir a Comitán o Trinitaria y a veces Trinitaria o Comitán venían a Margaritas, era un mes uno y un mes el otro. Así nos fuimos levantando, pero nos costó mucho (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

El padre Arnulfo seguía contrarrestando los diferentes ministerios⁷⁰ que habían surgido de las Comunidades de Base, con la intención de que la estructura y coordinación general de las comunidades se quedarán sin bases, por el desánimo generado por la negación de la comunión y de los servicios de los ministerios. Para poder distinguir a los ministros de la palabra que estaban con él, les otorgó un gafete que tenían que portar mientras hacían las celebraciones de la palabra en todos los barrios de la cabecera municipal de Las Margaritas, el sacerdote en cada misa repetía “persona que tengan en su barrio y que no tenga su distintivo, esa persona no la dejan ni hablar” (Entrevista realizada a Cruz, 2020).

Estas eran las palabras con las que terminaba sus misas de los domingos el padre Arnulfo, incitando a los fieles católicos que no reconocieran a los ministros de la palabra que surgieron desde las Comunidades de Base y de esta forma dejar de hablar y reconocer las necesidades inmediatas del pueblo.

En una ocasión lo esperé en la puerta tras terminar su misa y ahí nos dijimos de palabras y hasta el hermano Joselito se metió esa vez porque fue grande la discusión que tuvimos: ‘Es que ya te pasas tú’, me dijo el padre, ‘...sé que hasta misas celebras’, ‘¿Quién le dijo que son misas, son celebraciones de la palabra, de acción de gracias o de difunto, nunca he consagrado para que diga que son misas y que soy sacerdotita...’, ‘No, pero si seguís haciendo esas cosas te sales de la raya’, ‘¡Ay mujer mujer, qué barbaridad, contigo no se puede!’ ‘¡Pues no se puede!’ le dije, ‘Porque tenemos conocimiento y debemos defendernos, si no una persona va a querer mandarnos y no Dios ¿A poco Jesús aparece con un distintivo donde andaba predicando y se va enojando, esa mujer quién la entiende? Después me quedé agarrando con Joselito. ‘Hermana Florecita, respétalo, es un hombre de Dios, sí pero que también él respete porque también yo soy hija de Dios, no sólo él (Entrevista realizada a Cruz, 2020).

A pesar de estos hechos de reclamo hacia los miembros de las Comunidades de Base, ellos no dejaron su servicio, sin importarles todas las formas de hostigamientos que el padre Arnulfo presentó constantemente durante 7 años. Siete años que las Comunidades de Base no pudieron hacer ninguna actividad de protesta, denuncia o denuncia, fueron siete años donde las Comunidades de Base se dedicaron a reflexionar y estudiar sus materiales que les daban fe y esperanza

⁷⁰ Cargos a los que el laico puede acceder en la estructura de la Iglesia (Diáconos, ministros, catequistas, agentes de pastoral, etc.).

de seguir unidas, esperando mejores tiempos. Lo más que hacían ante este panorama de represión que sufrían sus ministros era organizarse para ir hablar fuertemente con el padre:

Yo me quejaba con la coordinación de las Comunidades Eclesiales y me decían entre hermana florecita aquí estaremos nosotros afuera esperando y me sonaba la mesa el padre Arnulfo, diciendo que estaba mal lo que yo estaba haciendo y así, hasta me cambió el nombre, flora me decía (Entrevista realizada a Cruz, 2020).

Las Comunidades Eclesiales se desgastaron de tantas pláticas con el padre Arnulfo, porque al final del día las cosas no mejoraron e inclusive reaparecen con mayor fuerza para reprimir a otras formas de ministerios de las Comunidades de Base. Uno de los primeros ministerios que surgieron de las CEB fue el Centro de Catequesis de San Pedrito en 1985, este centro de formación preparaba a niños para el sacramento de la primera comunión y confirmación principalmente, enfocados a la enseñanza de la vida y al estilo de la opción por los pobres. En el periodo del padre Arnulfo el centro de catequesis sufrió graves golpes, “puso una cartulina en la Iglesia avisando a la gente qué los niños que estaban aquí en el centro de catequesis de San Pedrito no tenían validez y él no los iba a reconocer” (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020).

En esta ocasión los padres de los niños que asistían en el centro de catequesis fueron hablar con el padre Arnulfo para que reconociera la formación de sus niños, porque ya se acercaba el día del sacramento, los padres tuvieron que amenazar al sacerdote para que aceptara reconocer el tiempo que sus hijos dieron a su preparación en San Pedrito. Las personas que enseñaban catecismo en la parroquia de Santa Margarita y que eran partidarias del párroco “se pronunciaron y me mandaron un oficio, donde decía que sólo ese año iban a permitir mi servicio e iban a reconocer a los niños que yo prepare, me dijeron que dejara de preparar a niños en mi casa, que no estaba bien” (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020).

El centro de catequesis vivió momentos duros y amargos, era uno de los espacios más preciados por su fundadora Amparo Hernández Pérez que consagró su vida a las enseñanzas del Evangelio hasta nuestros días. La sobrevivencia del

centro de catequesis se debe a un milagro, ya que estaba cerca de su agonía final. Su salvación se debió a la visita del obispo Felipe Arismendi Esquivel:

Mi hija fue la que habló, le explicó cuántos años tenía que yo daba catequesis en mi casa, 15 años en ese entonces tenía trabajando con los jóvenes de confirmación y 18 años con niños. El obispo dijo que al contrario de ver algo malo, él agradece que haya prestado mi casa para enseñar el Evangelio, que no tiene que ser en el templo, el Evangelio se predica y enseña en el campo, en la casa, donde sea (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020).

Estas fueron las palabras que le dieron un nuevo soplo de vida al centro de catequesis de San Pedrito, aunque el centro de catequesis siguió enseñando, la relación de la hermana Amparito y el párroco no mejoró, “me corrió de la parroquia como vil perro “vete, no te quiero ver, pero vete, ya vete” bien grosero. Ese día que me corrió entre a la misa y a media misa me está pidiendo perdón, estaba bien loco ese señor” (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020).

Este martirio que sufrieron las Comunidades de Base cesó cuando el padre Arnulfo fue removido de la parroquia, era una persona con problemas de alcoholismo, “el padre Arnulfo tomaba mucho alcohol y peleaba mucho conmigo” (Entrevista realizada a Morales 1, 2020). Le gustaba salir con muchachos jóvenes, en una ocasión el hijo de un pastor lo grabó semidesnudo montando la imagen de Cristo. En muchas ocasiones lo encontraron en su automóvil en lugares apartados con unas muchachas, “Si yo les contara todo lo que sé del padre Arnulfo, como ya ni me metí en la iglesia, ahí llevaba las chamacas en el terreno de don Hernán a divertirse, estuvo muy feo y hay un video [...] de él dónde está montando a Cristo” (Entrevista realizada a Figueroa, 2020).

A pesar de las quejas que se metían con el obispo Felipe Arismendi Esquivel nunca fueron escuchadas por que el padre Arnulfo era protegido por el obispo por ser de la misma línea pastoral carismática. Si el obispo tomó la decisión de remover y mandar a otra diócesis al padre Arnulfo fue porque en una de sus borracheras fue golpeado fuertemente por sus acompañantes y lo dejaron mal herido. Con esto las Comunidades de Base toman un respiro y se comienzan a reagrupar nuevamente.

El hecho de rotar a los sacerdotes de municipio en municipio ocurría con mayor insistencia donde la base cristiana empezaba a participar en los espacios políticos y organizativos para incidir en su realidad. Si bien el medio elegido no era el más adecuado y en la búsqueda de ese medio de incidencia socio político ocurrieron al interior de las Iglesias locales fracturas ideológicas y políticas. Hasta cierto punto dichas fracturas al interior de la Iglesia siguen presentes hasta el día de hoy y significaron la reducción de las CEB en un 60% y se perdió el espacio más importante de evangelización/concientización integral que eran las formaciones eclesiales que empezaban desde los niños, con una forma dinámica e integradora, en favor de la vida y el bien común.

Estos espacios hoy en su mayoría son ocupados por catequistas conservadores que no profundizan el método de la diócesis que es el ver, pensar, actuar, evaluar y celebrar, por lo cual la militancia de las CEB se va reduciendo. También la rotación de curar correspondía a un intento de mermar con las prácticas de la Teología de la Liberación e impulsar la línea Carismática que favorecía uno de los dos obispos que sustituyeron a Tatic Samuel Ruiz a partir del año 2000, aunque en muchos territorios dicha ideología fue tomando otros matices netamente partidistas.

Como ya mencionamos en otros apartados cuando se consuma el pecado original un gran sector de la base cristiana deja su espacio que era la Iglesia y ocupa otros como el ayuntamiento y la comodidad de sus barrios por recibir apoyos del municipio, esto debilitó mucho la estructura de las Comunidades de Base y se agravó cuando el padre Arnulfo crea las áreas pastorales, hecho que al principio no recibió reclamos por parte de las CEB que habían abandonado el espacio eclesial, su reacción fue posterior, cuando vieron la magnitud de las implicaciones que significó perder su bastión de formación socio eclesial y político más importante e integral porque las CEB viven en comunidad (niñ@s, Jóven@s y adult@s).

Pero siempre persiste la luz en medio de la oscuridad y es así como las reducidas CEB siguen resistiendo, anunciando y denunciando, trabajando en recuperar su ser y que hacer al que fueron llamadas desde sus inicios y que juntas

a los más necesitado puedan vislumbrar un horizonte a futuro para continuar con su misión de construir el Reino de Dios aquí en la tierra.

3.3. Redescubriendo el ser y qué hacer de las Comunidades Eclesiales de Base, hacia un horizonte en común del 2010 a 2020

3.3.1. Periodo de pacificación parroquial

Tras la destitución y remoción del padre Arnulfo García Córdova de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía del municipio de Las Margaritas, asume la dirección pastoral de la parroquia el presbítero Gustavo Andrade Narvárez de (2007-2014), él llega con la encomienda del obispo de buscar la unidad entre las diversas áreas pastorales que formó el padre Arnulfo y contrarrestar el dolor y resentimiento que se generaron en los corazones de los miembros de las diversas áreas. “Si hablamos de pastores, mis respetos para el padre Gustavo, pero lo vino a apaciguar mucho” (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020). El padre Gustavo más que un proceso de paz vino a pacificar a la parroquia de una forma que, en vez de ayudar a la unidad, la está dificultando en la actualidad. A cada área le dio lo que quería para que estuvieran contentas, pero no generó procesos de diálogo y hermandad para redimir enojos o malentendidos, esta falta de compromiso del padre Gustavo para buscar la unidad integral, era muy notoria en todas las actividades parroquiales:

En unos cumpleaños del padre, donde íbamos a ir todos, según nos pusimos de acuerdo los representantes de las áreas pastorales para llevar un solo tipo de comida para todos. Que si yo soy CEB y tú eres de Pastoral Familiar vamos a comer igual, resulta que llegaron con su plato unos hermanos de CEB a las mesas donde estaban sirviendo la comida los hermanos de Pastoral Familiar y le dijeron, no, aquí es comida de pastoral, váyase donde están los de CEB, y nosotros dijimos; a ver si no van a estar así los hermanos de CEB, no, las CEB daba a los que llegarán, igual a personas de la calle (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020).

Durante la estancia del padre Gustavo no logró generar la unidad en la parroquia como estaba a principios del 2001, cuando toda la parroquia tenía problemas internos y todo, pero solo existían las CEB que trabajaban un poco más en unidad que en la actualidad con la diversidad de áreas. Para esta etapa la

participación y movilización más importante de las Comunidades de Base fue en 2010 en la peregrinación en apoyo al pueblo de Chicomuselo para no permitir la reapertura de una mina a cielo abierto del mineral Barita.

3.3.2. Lo que quedaron de las pequeñas niñas (ya'la aki'x)

A pesar de todo lo que se le había robado a la tienda de abarrotes Ya'la aki'x seguía funcionando y dando sus pequeñas alegrías, aunque en menor grado que antes. El suceso que vino a culminar con la tienda de abarrotes y a desanimar a las CEB fue que el terrenito que había donado el viejito Walter y donde se construyó el local que albergaba a la Ya'la aki'x, fue peleado y ganado por las nietas no reconocidas de don Walter, “se lo llevaron las nietas [*Leticias*] del señor, todo ese terreno y los cuartos que construimos, rescataron sus apellidos y empezaron a pelear, lograron que se desalojar la tienda, porque iban a tomar posesión” (Entrevista realizada a Hernández 1, 2020). Se perdieron los terrenos de la tienda, sin importar que los papeles estuvieran en orden. Con lo que se tenía de dinero se decide rentar otro local, pero ya no fue lo mismo, el desánimo se apoderó de las Comunidades de Base que ya no cumplían con sus comisiones y otros sí, pero con menos responsabilidad que antes.

Ante esta realidad que vivían las Comunidades de Base deciden cerrar la tienda en 2010. En ese tiempo el presidente constitucional de Las Margaritas por el PRD era el maestro Rafael Guillén Domínguez (2008-2010), el decide apoyar para continuar el negocio de las Comunidades de Base, ya que su esposa la maestra María Elena era la Coordinadora General de las Comunidades de Base. “Rafael [*presidente de Las Margaritas de (2008-2010)*] nos dio unos centavos para seguir con el negocio, ya que estaba [*su esposa*] María Elena en la coordinación, nos dio \$50,000, agarramos \$25,000 para la tiendita y \$25,000 para los arreglos de la casa pastoral” (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020). En 2012 se llega a un acuerdo con el padre Gustavo Andrade Narváez para que nos proporcionará un espacio en la parroquia para poner una tienda de imágenes religiosas:

Así fue como el 18 de junio del 2012 comenzó a dar servicio al público en general, nuestra tienda de imágenes religiosas. De la misma forma que la

tienda de abarrotes sus frutos son utilizados para realizar o sustentar algunas salidas de las comisiones, así como apoyar a los más necesitados (Memoria histórica de las CEB, 2017: 19).

La tienda de imágenes comienza su funcionamiento con el capital que se tenía de la tienda Ya'la aki'x y con \$25,000 de los \$50,000 que el maestro Rafael Guillén donó a las Comunidades de Base. Los otros \$25,000 se destinaron a la construcción de la casa pastoral de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía.

Así es como la JUMASA y la Ya'la aki'x no han muerto de una vez...

3.3.3. Redescubriendo nuestro ser y que hacer como CEB

En este panorama de divisiones internas en la parroquia de Santa Margarita de Antioquía y en un ambiente político que daba vida por intereses particulares a una gran diversidad de partidos político “a estas alturas hay Verde Ecologista, PRI, Mover a Chiapas, Chiapas Unido, PAN, PT, PRD y MORENA” (Entrevista realizada a Quintero, 2020). Esto sin retomar el sin fin de organizaciones y Asociaciones Civiles con fines partidistas que han surgido en Las Margaritas en los últimos años.

Aquí podemos hacer un paréntesis para enunciar que muchos de los que forman las cúpulas de los partidos políticos y organizaciones en algún momento si no pertenecieron directamente a una Comunidad de Base, si mantuvieron relaciones cercanas en cuanto a talleres de formación. Dicho esto, podemos aseverar que la organización política de estos grupos son huellas que han ido dejando las Comunidades de Base por medio de sus mecanismos de formación y teología libertaria, los aprendizajes brindados sirvieron y sirven para organizar a la población para buscar entre comillas el bien del pueblo.

En este escenario de fracturas y divisiones políticas e ideológicas llega el padre José de Jesús Landín García a la parroquia de Las Margaritas en 2014 hasta la fecha. Es un párroco con formación diocesana y conoce muy bien el caminar de la diócesis de San Cristóbal y estima las enseñanzas de Tatic Samuel Ruiz García, su línea pastoral de trabajo es el de las CEB, pero no deja desamparadas a las demás áreas, busca la unidad y formación integral de la parroquia.

En abril cumplido 6 años de haber llegado a la parroquia el hermano Chuy como lo conoce la mayoría, si bien ha sido 6 años de trabajo arduo y comprometido, este trabajo no ha germinado del todo, esto a consecuencia de las riñas que han surgido en el interior de la parroquia y que se agudizaron en 2001 con la conformación de las diversas áreas por parte del padre Arnulfo García.

Desde la llegada de Chuy se realiza cada dos meses talleres de formación para los servidores de la parroquia, tratando de promover la enseñanza del III Sínodo Diocesano que promueve los seis horcones que rigen el caminar de la diócesis de San Cristóbal (Iglesia Autóctona, Iglesia Liberadora, Iglesia Evangelizadora, Iglesia Servidora, Iglesia en Comunión y una Iglesia bajo la Guía del Espíritu), esto no ha tenido mucho eco en las diversas áreas, las Comunidades de Base, es la única área pastoral que responde con pequeñas acciones, como es de esperarse porque ellas participaron en la elaboración del III Sínodo Diocesano en 1999 y ahí está plasmada su palabra.

Ha costado que las Comunidades de Base se reactiven, se tomó la decisión en asamblea general de Comunidades de Base formar un equipo de formación integrado por “él padre Chuy, la Hermana Marí, Mili, Mario, David y Chisco” (Entrevista realizada a Aguilar, 2020), la finalidad de dicho equipo es para compartir cada 15 días el material de iniciación de las Comunidades de Base, como fue a la llegada del padre Heriberto Cruz Vera en 1980, dichos temas son:

1. Iniciación; hacia la formación de CEB, 2. San Marcos “primera etapa”; seguimiento de Jesús, 3. Hechos de los Apóstoles “segunda etapa”; seguimiento de Jesús en comunidad y 4. Conversión a lo social “tercera etapa”; seguimiento de Jesús en comunidad aquí y ahora (Entrevista realizada a Cruz, 2020).

Los frutos al compartir estos temas han sido pocos, pero significativos y muestra de que aún se puede recuperar el objetivo de construir el reino de Dios aquí en la tierra, retomando el ser y que hacer de las CEB. Si bien falta mucho camino y reflexión del pasado transcurrido de su proceso, las pequeñas iniciativas son una nueva luz de querer caminar lentas pero seguras.

A raíz de la negligencia médica que ocurría en el hospital general de Las Margaritas y que ocasionaron al menos la muerte de un par de niños, negándoles la oportunidad de conocer el mundo por primera vez, esta fue la causa para que se formara el comité de Avaes Ciudadanos que sigue vigente hasta hoy “ellos tienen la función de luchar por una salud digna y de calidad, al igual que vigilar que los derechos humanos a la salud no sean violentados” (Entrevista realizada a Reynoso, 2020). Con esta figura organizativa se ha logrado una mejor atención médica, nuevo equipamiento y abastecimiento de medicamentos para las principales enfermedades.

A la par de esta iniciativa de Avaes Ciudadanos, surge en 2018 un grupo de promotores de salud, conformado por diferentes miembros de las CEB, que brindan atención médica y promueven el uso de las plantas medicinales, “hoy es fácil comprar un medicamento en la farmacia, pero en ocasiones no hay dinero para adquirirlos y peor, a la larga los medicamentos que se consiguen en la farmacia dañan nuestro cuerpo, es más saludable las plantitas” (Entrevista realizada a Gordillo, 2020). Los precios de los productos naturales son económicos y ha tenido buen eco entre la población de Las Margaritas, porque son productos más sanos y accesibles para los más necesitados.

Se han generado alianzas con organizaciones no partidistas como; La Resistencia Civil Luz y Fuerza del Pueblo región Tojol’ab-al, el Magisterio Democrático de Las Margaritas, Colectivo de Mujeres “Fases de la Luna”, Grupo de Mujeres “Tzome Ixuk”, La Misión de Guadalupe, La Misión Tojol’ab-al, las CEB (CEB) y La Nueva Constituyente Ciudadana y Popular, esta alianza desembocó en la creación del movimiento denominado: *“Movimiento de Pueblos Organizados en Defensa de la Vida y el Territorio”*.

Este movimiento ha realizado foros de información sobre los megaproyectos promovidos por la cuarta transformación, este proceso organizativo está apenas en la construcción de su estructura y líneas de acción en las que se seguirá desempeñando y generando alternativas de desarrollo local, reconociéndose como agentes de cambio y transformación social.

Otras actividades de anuncio del Reino de Dios y denuncia de las injusticias en estos seis años no han sido continuas, ni permanentes, no sé ha logrado generar pequeños procesos que les den seguimiento a lo que se empieza, como fue la peregrinación en contra del alcoholismo y la drogadicción, por los feminicidios y la violación a los derechos a la salud. “Las CEB junto con el pueblo participan en una peregrinación para denunciar la negligencia y el mal servicio del hospital general del pueblo, al mismo tiempo se denuncia el exceso en las ventas de alcohol” (Memoria histórica de las CEB, 2017: 21). Pero no se generó un proceso que le diera seguimiento a estas demandas y poder proponer otras acciones a la par para seguir presionando el cumplimiento de estas denuncias.

La última movilización al 100 % de las CEB fue en 2017 en una peregrinación que salió de Las Margaritas, Chiapas a Comitán de Domínguez, “fue una peregrinación que organizó la Misión de Guadalupe y la parroquia de Las Margaritas” (Memoria histórica de las CEB, 2017: 21), esta peregrinación fue denominada “Por la paz y la vida Margaritas-Comitán.

La verdadera felicidad no consiste en tener todo cuanto se desea, sino en desear cosas que no se tienen y en luchar por conseguirlas (Julio Antonio Mella).

Hasta aquí la sistematización de la memoria colectiva de las CEB, nos ha permitido identificar elementos importantes para comprender lo que está pasando al interior de la Iglesia, las relaciones ideológicas y políticas que mantiene la base cristiana y como es la relación de los adultos con las juventudes que tienen parientes que de forma directa o indirecta sostienen relaciones con las CEB y de esta forma tratar de entender porque se está dificultado que los jóvenes se incluyan a este proceso libertario.

Por lo cual en el siguiente capítulo se reflexionará qué camino se puede desarrollar para generar espacios inclusivos y ecuménicos, donde las juventudes además de profundizar en un sentido espiritual, de pertenencia a un grupo familia, reencontrando su propio modo de ser y estar en la sociedad. También se pretende que estos espacios brinden elementos para que los jóvenes puedan solventar hasta

cierto nivel las principales necesidades que presentan en su vida cotidiana y de las que muchos sectores organizados las administran para poder contar y utilizar al sector juvenil para sus intereses particulares. Generando un proceso de dependencia a estos sectores organizados y no buscando solventar las necesidades de las juventudes de forma integral y consciente, para que ellos sean los protagonistas de su propia historia.

CAPÍTULO IV

EL PAPEL DE LOS JÓVENES PARA RENOVAR, FRENTE A LAS CONDICIONES ACTUALES

El presente capítulo aborda la estructura, organización de las CEB y la integración de los jóvenes al proceso de las CEB en sus primeros años de surgimiento y cómo se ha ido modificando este escenario, a causa de la aparición de nuevos espacios para los jóvenes. Dichos espacios son promovidos por partidos políticos, organizaciones sociales, religiones, etc. De igual forma enuncia como estos espacios administran las principales necesidades de las juventudes y lucran con ellas para obtener beneficios personales.

Se reflexiona sobre cómo el espacio parroquial en el cual las CEB se desarrollaron de forma libertaria es ocupado nuevamente por el conservadurismo eclesial, debido a las fracturas, confrontaciones al interior de las CEB y por los viejos vínculos políticos.

El capítulo concluye reflexionando cómo las CEB pueden apoyar a las juventudes de manera desinteresada, a través de brindar talleres sobre oficios que puedan ser utilizados por los jóvenes para solucionar algunas necesidades básicas, mediante talleres artísticos, servicios de salud, cooperativas, cajas de ahorro etc. De la misma manera se reconoce cómo las juventudes pueden aportar su dinamismo, chispa, innovación, energía, para dinamizar el proceso de las CEB en clave de fraternidad e interculturalidad.

Para agilizar un poco más el proceso de concientización se expone el proceso de un grupo de formación denominado “Semillas de Esperanza”, que busca agrietar el muro conservador que no permite la integración de los jóvenes al terreno eclesial de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía, aprovechando las coyunturas eclesiales promovidas por el Papa Francisco. Si bien existen otros espacios libertarios para los jóvenes, y que no necesariamente tienen que ser por la vía religiosa, el capítulo se enfoca en ella porque es el espacio donde acompañamos.

4.1. Estructura, organización de las Comunidades Eclesiales de Base y la integración de los jóvenes desde las actividades comunitarias

En el municipio de Las Margaritas, Chiapas, un “62.21% de la población profesa la religión católica, mientras que un 29.85% son distribuidos entre las iglesias protestantes en sus diferentes denominaciones y el 7.16% corresponde a los que no profesan credo” (Gobierno del Estado de Chiapas, 2006: 406).

Los datos presentados anteriormente nos permiten observar que poco más de la mitad de la población del municipio profesa la religión católica y por ende los adultos fieles a las prácticas religiosas envían a sus niños y jóvenes a empezar su formación eclesial desde muy temprana edad para poder realizar sus sacramentos como lo dicta la ley sacrosanta que practican los fieles católicos. Los espacios de formación eclesial son impartidos por los catequistas del municipio, por periodos de un año en el caso de los jóvenes que realizaran primera comunión o confirmación según sea el caso. Los niños más pequeños empiezan a ir al catecismo a los seis o siete años y posteriormente pasan automáticamente al cumplir los doce años a la preparación para que hagan su primera comunión y luego su confirmación.

La pregunta que más de uno nos hemos hecho ¿Por qué al terminar la formación en estos espacios, los jóvenes no quieren saber nada más de la Iglesia y son pocos los que deciden unirse a los grupos juveniles de la parroquia?, para dar respuesta a esta pregunta tenemos que precisar algunos puntos históricos y actuales que han vivido las juventudes del municipio y la parroquia en cuestión.

Si bien la parroquia de Santa Margarita de Antioquía del municipio presenció y vivió los nuevos vientos refrescantes y de renovación del Concilio Vaticano II que por un lado exhortaba a la Iglesia a abrirse e intervenir según los signos de los tiempos y aportar a reencontrar la dignidad humana. En este concilio se escribió un apartado, mensajes del concilio a toda la humanidad, en el cual el Papa dedica un apartado a los jóvenes:

Fundamentalmente, es a vosotros, jóvenes del mundo entero, a quienes el Concilio va a dirigir su último mensaje. Porque sois vosotros los que tenéis

que recibir la antorcha de las manos de vuestros mayores y viviréis en el mundo en el momento de las mayores transformaciones de su historia. Sois vosotros los que, recogiendo lo mejor del ejemplo y de las enseñanzas de vuestros padres y maestros [*aportando vuestra frescura*], vais a formar la sociedad del mañana; os salvaréis o pereceréis con ella (Concilio Vaticano II, 2018: 749).

Era la primera vez que en los documentos Conciliares se retoma la importancia de los jóvenes para la transformación y formación de una nueva sociedad, incorporando la experiencia de los mayores y el dinamismo de las juventudes. Esta nueva y fresca práctica pastoral invitaba a abrir a la Iglesia a los signos de los tiempos y buscar nuevas formas de solucionar la realidad que se vivía. Para América Latina llega en un momento importante para dar mayor soporte a las prácticas que algunos sacerdotes y laicos comprometidos empezaban a impulsar con la base organizada, buscando la transformación de una realidad de miseria, desigualdades sociales, de dictaduras militares, de muerte y hambrunas.

El proceso de renovación por el que transitaba la Iglesia Católica como institución, surgió a la par de otros movimientos importantes como lo fue el avance del comunismo y que en América Latina era representado por el triunfo de la revolución cubana, el surgimiento de núcleos guerrilleros por todo el continente y la vinculación de muchos de ellos a los partidos de izquierda que fueron surgiendo de forma.

Para darle vida al Concilio Vaticano II en territorio Latinoamericano se convocó a la Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, más conocida como La Conferencia de Medellín, donde se refiere que;

Los jóvenes son más sensibles que los adultos a los valores positivos del proceso de secularización. Se esfuerzan por construir un mundo más comunitario que vislumbran quizás con más claridad que los mayores. Están más abiertos a una sociedad pluralista y a una dimensión más universal de la fraternidad. Su actitud religiosa se caracteriza por el rechazo de una imagen desfigurada de Dios que a veces les ha sido presentada y por la búsqueda de auténticos valores evangélicos (Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, 1968: 104).

Esta apertura que se dictaba ya en la conferencia de Medellín, donde se criticaba la imagen que se nos presentaba de Dios transfigurado y siempre en

beneficio del explotador en todos los rincones del continente Latinoamericano, esto generó un gran eco entre los jóvenes que concebían de forma muy diversa a Dios, dejando un carácter dogmático y en favor de la reencarnación de Dios en las alternativas para luchar a favor de una nueva sociedad, siempre apoyados por los conocimientos de los abuelos y abuelas, pero con un rostro joven.

La importancia de escuchar con atención la voz de los jóvenes, siendo este el sector más amplio y vulnerable, para que este diera un dinamismo y la Iglesia recuperara los verdaderos valores éticos, morales del Evangelio que se transfiguran al encerrar a la Iglesia como una institución que siempre se ponía del lado del poderoso, diciendo que todo lo que pasaba era por voluntad de Dios y que teníamos que aceptar los designios divinos.

La línea de renovación conciliar, la importancia de la escucha y participación de los jóvenes en las actividades de transformación social, llegan a la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas y en particular al municipio de Las Margaritas, por influencia del obispo de San Cristóbal Samuel Ruiz García, quien fue uno de los asistentes en el Concilio Vaticano II y mantuvo una participación activa en la Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano (Medellín). Estos elementos dieron un nuevo aire a la pastoral diocesana, que se enfocó en la reencarnación del Evangelio en la cosmovisión de los pueblos originarios y la opción preferencial por los pobres, generando procesos integrales entre niños, jóvenes, adultos y abuelos, privilegiando un diálogo de saberes intergeneracionales.

Para esta labor evangelizadora se reconoció a las CEB como el fermento para cohesionar y llevar a cabo este proceso liberador “Las comunidades cristianas de base, abiertas al mundo e insertadas en él, tienen que ser el fruto de la evangelización, así como el signo que confirma con hechos el Mensaje de Salvación” (Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, 1968: 43). Las Comunidades de Base fueron reconocidas por el aparato eclesial en 1968 con la conferencia de Medellín, aunque existían desde el cincuenta y cinco en Brasil, promoviendo esta nueva forma de ser iglesia.

Para el caso específico de Las Margaritas, Chiapas, las primeras Comunidades de Base aparecen en escena en 1982, para ese entonces los miembros de las Comunidades de Base eran los que brindaban en su totalidad los servicios parroquiales, los estratos más pobres eran los que se comprometían en la búsqueda de alternativas para solventar sus necesidades a través de una pastoral liberadora y para tal proyecto tenían una forma particular de organizarse.

La instancia máxima de toma de decisiones y acuerdos era y es la Coordinación General de las CEB, esta se integra por un coordinador general⁷¹, un secretario⁷², un tesorero⁷³ y los animadores⁷⁴ de cada comunidad de base. Para que un animador pueda integrar este espacio, es de vital importancia que tanto él como su comunidad tengan un cierto grado de compromiso eclesial y social. Es por ello por lo que al iniciar con la conformación de una comunidad de base se trabajan cuatro folletos de iniciación:

- a) *“Iniciación: Hacia la formación de CEB”*. Los temas que integran este folleto son cinco. Y se presenta a todo grupo que quiera formar una CEB. Estos temas culminan con la presentación de lo que son las CEB y con la elección de un animador que tenga la representatividad de la comunidad.
- b) *“Primera etapa, San Marcos”: Seguimiento de Jesús*. Los temas retoman como apoyo y eje central el Evangelio según San Marcos. Por medio de estos temas se trata de proporcionar en la gente un encuentro con la persona de Jesús que los lleve a una reconversión personal dentro de un marco de experiencias comunitarias.

⁷¹ El coordinador general es elegido por todos los animadores, la votación es a mano alzada. Esta figura tiene como función llevar el orden del día en las reuniones semanales que se llevan a cabo todos los viernes a las 5 de la tarde. De igual forma el coordinador general representa a las CEB en el consejo parroquial, espacio donde tienen presencia todas las áreas que integran la parroquia y un representante del consejo pastoral de cada barrio. Otra de las funciones que tiene es representar a las CEB ante la Coordinación Diocesana de Las CEB de la diócesis de San Cristóbal de las Casas Chiapas que se lleva a cabo cada dos meses.

⁷² El secretario tiene como función principal la elaboración de las actas de acuerdos de cada reunión que se lleve a cabo, el pase de lista, recordar las comisiones y actividades próximas a realizar.

⁷³ El tesorero es el encargado de recaudar las cooperaciones que se acuerden realizar para algunas actividades o materiales, de igual forma es el encargado de llevar el control de las cooperativas que siguen vigentes hasta el día de hoy.

⁷⁴ Cada Comunidad Eclesial de Base nombra a un animador para que lo represente y lleve su voz a la coordinación general de Las CEB.

- c) *“Segunda etapa, Hechos de los Apóstoles”*: Seguimiento de Jesús en comunidad. Esta etapa tiene como eje central los Hechos de los Apóstoles y algunas cartas de San Pablo. Esta etapa proporciona a la gente una conversión a lo comunitario, es decir, que sean y se sientan parte responsable y activa de una comunidad (Iglesia) y lo manifiesten por medio de acciones comunitarias concretas.
- d) *“Tercera etapa, conversión a lo social”*: Seguimiento de Jesús en Iglesia, aquí y ahora. Esta última etapa quiere propiciar en la gente la conciencia de ser Comunidad Eclesial de Base en la realidad actual de la colonia, barrio, municipio y país, mediante una conversión a lo social en todas sus dimensiones: económica, política, cultural, educativa, familiar, etcétera, que hiciera un verdadero compromiso histórico a la luz del Evangelio en favor de la extensión del Reino de Dios.

El método empleado para el desarrollo de los temas es el tradicional ver-pensar-actuar. Los folletos son guías para desarrollar los temas de forma ordenada, estos se adaptan a lo que está aconteciendo en la realidad, la estructura es flexible a cambios necesarios y se puede agregar nuevos elementos que ayuden a una mayor comprensión de los temas. Estos materiales de iniciación están pensados para una etapa de formación de dos años y posteriormente la incursión a la coordinación general. Es importante mencionar que las comunidades que están en etapa de formación son acompañadas principalmente por miembros activos de las CEB y en algunos casos por agentes de pastoral (padres, religiosas o laicos), hasta que el animador que se eligió tras el término del primero folleto ya se puede y quiere hacerse cargo de la comunidad.

A estos temas se suman talleres más elaborados y con el objetivo de generar propuestas concretas para incidir hasta en cierto nivel en la realidad que se presenta en lo cotidiano. Estas iniciativas y propuestas se explican en el capítulo anterior, que corresponde a la sistematización de la memoria colectiva de las CEB en Las Margaritas.

Cada comunidad reflexiona los temas para poder relacionarlos a su realidad inmediata, por esto mismo cada comunidad en su territorio generaba propuestas particulares y diversas atendiendo a las problemáticas de su barrio. Es interesante mencionar que en la práctica cada comunidad cuenta con la autonomía y carisma propio para hacer suyos los temas, esto a través de los acuerdos y acciones a desempeñar para dar vida al Evangelio. De este modo las necesidades particulares y prioritarias son las que guiaron y guían la generación de propuestas para minimizar las principales problemáticas de cada espacio donde las CEB tenían presencia y así mejorar de algún modo la cotidianidad que se vivía y vive.

Estas pequeñas propuestas que surgían en el seno de los barrios se platicaban en las reuniones de la Coordinación General, en lo que se conocía como el informe de los barrios (análisis de la realidad local) y se reflexionaba para fortalecer los pequeños procesos, de estas reflexiones se tomaban acuerdos en caso que alguna de las situaciones ameritara tocar otros espacios, niveles (como en lo municipal, diocesano y estatal) o cambiar de estrategias de acción, que implicaba el trabajo conjunto de todas las Comunidades de Base que formaban la Coordinación General. Algunos ejemplos de estas actividades colectivas fueron las tiendas de abarrotes, hornos de pan, producción de hortalizas, el dispensario médico comunitario, estas propuestas se analizan a detalle en el capítulo tres de esta investigación.

En el transcurso de la elaboración del presente trabajo pudimos identificar que las CEB en el municipio de Las Margaritas, Chiapas no cuentan con planes de trabajo como tal y su accionar organizado correspondía y corresponde a las necesidades que se presentaban en la realidad y lo que se calendariza de forma anual son actividades específicas como: festividades religiosas, la feria del maíz, la bendición de las semillas, encuentros y retiros diocesanos y parroquiales. Otros talleres o acciones van surgiendo en la marcha para atender las necesidades que se presentan en el nivel barrial y municipal.

Por otro lado, se pudo identificar su vinculación fuerte al trabajo emanado del Plan Pastoral de las CEB de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, el último corresponde al periodo 2021-2025. El objetivo general del mismo plan es:

A partir del análisis de la realidad eclesial y social, a la luz de la palabra de Dios y el Magisterio de la Iglesia, fortalecer la vida interna de las comunidades y articularnos bien, para promover el modelo de Iglesia sinodal y el “Buen Vivir” como alternativa de vida comunitaria y social (CEB, 2021: 21).

Como ya mencionamos en líneas arriba este plan es a nivel diocesano y en su última parte reconoce la autonomía y carisma de las Coordinaciones Generales de las CEB de cada uno de los municipios que forman la diócesis de San Cristóbal. Es por eso por lo que deja al libre albedrío de las Coordinaciones Generales la programación de las actividades que se requieran hacer para conseguir el objetivo del plan diocesano. Para facilitar la planificación de las actividades se sugirió contestar las siguientes preguntas: ¿Qué acción?, ¿Cuándo? ¿Quién? ¿Cómo? ¿Dónde? ¿Cuánto?

En el caso particular de las CEB en el municipio de Las Margaritas, no se han calendarizado las acciones a desarrollar, debido a no querer aglutinar a toda la base y exponerla a contagios de COVID-19, esto ha retrasado un poco el inicio de las actividades en vista a trabajar para conseguir el objetivo del Plan Pastoral Diocesano. Se esperan mejores condiciones para poner en marcha el plan de trabajo.

La forma empleada para la toma de acuerdo no ha variado mucho del pasado a la actualidad. La estructura que se sigue implementando para la toma de acuerdos, el desarrollo de los temas y reuniones ordinarias son las siguientes:

REUNIONES PARA DESARROLLAR UN TEMA.	REUNIÓN ORDINARIA.
1. Bienvenida y oración.	1. Bienvenida y oración.
2. Presentación del tema.	2. Pase de lista.
3. Objetivo.	3. Información por barrios (análisis de la realidad).
4. Ambientación (paso ver, análisis de la realidad).	4. Temas importantes a tratar.
5. Leer (paso pensar).	5. Información del consejo parroquial.
6. Explicación (paso actuar).	6. Información de la Coordinación Diocesana de las CEB.
7. Celebración comunitaria. (Ver anexo 4) .	7. Puntos varios.
	8. Oración de salida.
Cuadro 4. Estructura tradicional que las CEB siguen utilizando en la actualidad para desarrollar temas y para sus reuniones ordinarias. Fuente: elaboración propia.	

Aquí hacemos un paréntesis para mencionar que las CEB no tenían como tal un área pastoral dedicada al trabajo con los jóvenes y no se trabajaba con ellos de forma separada al resto de los adultos e incluso los niños antes de entrar a los cursos de catequesis acompañaban a sus padres a los talleres de formación y en muchos de los casos daban su palabra de lo que podían comprender de lo que se trataba el tema.

La formación que los niños y jóvenes recibían era en casa y en el acompañamiento a los padres en espacios cooperativos y comunales que poco a poco iban incorporando a los jóvenes a las actividades, a los espacios de participación y de tomas de decisiones donde podían opinar, generar propuestas y participar activamente, en estos espacios los jóvenes iban generando un sentido de pertenencia a la colectividad.

En el caso de los niños tenían el espacio de catequesis donde la comunidad eclesial de San Pedro fue la primera que empezó a dar los cursos de sacramentos en el municipio. Las catequistas encargadas de facilitar la formación eran; Teresa, Dina Moreno y Amparo Hernández, ellas recibieron con buen ánimo las

renovaciones que emanaba del concilio y las conferencias episcopales para Latinoamérica, que al igual que los jóvenes ponían como protagonistas a las mujeres para apropiarse de espacios eclesiales que en la antigüedad sólo eran ocupados por hombres. Fue así como se empezó a promover una nueva forma de compartir con los niños y jóvenes las enseñanzas del Evangelio en su sentido más puro, sin dogmatismos y sin superioridades ideológicas. A decir de esto nos platica Juan Carlos Guillén de 40 años:

Recuerdo con mucho cariño a doña Amparito, ya han pasado muchos años, pero ella sigue conservando su alma de niña. Ella nos escuchaba y nos comprendía cuando éramos niños y jóvenes, primero escuchaba lo que le decíamos que queríamos hacer, ella nos acompañaba y nos hablaba de Dios en lo que hacíamos habitualmente. Recuerdo que íbamos al río y nos mencionaba algunos pasajes de la Biblia o jugábamos y representamos una lectura bíblica, nos ponía dinámicas, donde corríamos, saltábamos y al final venía una reflexión de vivir en comunidad, de apoyarnos entre todos, de lo que es el amor, cada dinámica tenía su sentido. Cuando me casé, pasé tiempos duros, no tenía trabajo, pero las cooperativas de abarrotes que había me apoyaron con las utilidades que me correspondía y luego me dieron un préstamo que pagué como fui pudiendo y no me cobraban intereses, decíamos que todo era de todos y era para apoyarnos, porque éramos comunidad. Era diferente, no como hoy que a los pobres jóvenes los tienen tres horas sentados sin moverse, queriéndoles enjaretar a Dios a la fuerza y con pura oración (Entrevista realizada a Guillén 1, 2020).

La enseñanza no provenía de un solo lado, sino que se basaba en un proceso dialógico educativo eclesial, entendiendo que “el sentido de la educación se crea, al igual que el aprendizaje, a través de las interacciones y mediante el diálogo igualitario” (Prieto y Duque, 2009: 21). El proceso dialógico educativo eclesial, consistía en un aprendizaje recíproco, a los niños y jóvenes no se les repetía los contenidos del catecismo tradicional, más bien se les permitía que ellos mismos descubrieran a Dios desde sus propios ojos, claro guiados por las catequistas, en este intercambio también las catequistas aprendían cosas nuevas y obtenía nuevos elementos para seguir trabajando con niños y jóvenes, siempre se privilegiaba el diálogo y la escucha.

Los niños y jóvenes podían expresarse, decir lo que sentían y pensaban, más que una catequista, veían a una amiga en quien podían apoyarse en ciertas circunstancias, que jugaba y aprendía con ellos. Sin duda todos los espacios tanto

sociales como eclesiales permitían un proceso dialógico de enseñanza aprendizaje, donde los niños, jóvenes, adultos y abuelos podían aportar sus conocimientos⁷⁵.

Cuando tenía 18 años me tocó participar en el plantón de los 40 días, recién había regresado a Margaritas, ya que por dos años nos fuimos con mi padre a trabajar a la Ciudad de México. En este suceso me nombraron para ser uno de los miembros de la comisión de diálogo, decían que me emocionaba cuando hablaba y alegaba nuestros derechos. A mi hermanito más pequeño, que tenía como 11 años y a toda su plebecita de amigos estaban presentes, a la orilla de las fogatas se les explicaba por qué se realizaban así las cosas y se reflexionaban algunos textos bíblicos como el Evangelio de San Marcos, Hechos de los Apóstoles y otros que no recuerdo. Los niños y jóvenes apoyaban con lo que podían, jugaban a carreritas mientras traían una leña para el fuego, cantaban a la orilla de las hogueras al ritmo de las guitarras, más que un plantón era nuestra fiesta (Entrevista realizada a Aguilar 4, 2020)⁷⁶.

Este proceso pastoral integral, que escuchaba a los jóvenes y aprendía de la experiencia de los abuelos, que no aislaba a la clase hegemónica, pero que está misma se aislaba, cuando las alternativas que se generaban de la reflexión de la realidad trastocaron sus intereses personales. El proceso de las CEB sufrió graves forcejeos por la influencia del episcopado mexicano y su aliado, el nuncio apostólico Giromalo Prigione, perteneciente al ala conservadora del vaticano, ellos presionaron al obispo Samuel Ruiz para cambiar de parroquias a los sacerdotes que trabajaban fuertemente por la justicia social, bajo las enseñanzas del Concilio Vaticano II y la

⁷⁵ Es interesante recordar que Las Comunidades Eclesiales de Base:

- a) **Son Comunidades:** porque integran familias: adultos, jóvenes y niños. Porque tienen el mismo fin que es construir el Reino de Dios desde aquí. Porque tienen organización y sus miembros tratan de estar unidos. Porque viven ayudándose en sus penas, trabajos y alegría. Porque están unidos a una comunidad más amplia, que es la parroquia y porque está abierta a toda la gente del barrio, etc.
- b) **Son eclesiales:** porque allí hay personas bautizadas que se reúnen en nombre de Dios que van conociendo por la Biblia y el trato con los demás. Porque el asesor siempre es un sacerdote, religioso o seglar autorizado por el obispo, párroco o encargado de la comunidad. Porque celebran la Eucaristía en la vida Comunitaria. Porque están unidos a toda la Iglesia del mundo. Porque viven según la disposición de la Iglesia, de su nivel diocesano. Porque viven o exigen una pastoral organizada y coordinada. Porque tratan de unir su vida con su fe. Porque están abiertas a todos los hombres de buena voluntad y porque responden a la misión de Jesús.
- c) **Son de Base:** porque a los miembros los une las mismas necesidades y tratan de salir de ellas. Porque luchan por vivir su fe de cristianos en la comunidad donde viven. Porque no se cierran en su grupito, sino que están al pendiente de los problemas de toda la comunidad y porque están formados por gente generalmente la más pobre, que fue la gente que prefirió Cristo toda su vida (BOLETÍN de PASTORAL Número 57, 1987: 11).

⁷⁶ Actualmente tiene 45 años y es miembro activo de las CEB.

Teología de la Liberación, la intención de estos cambios, era neutralizar espacios donde las bases se empezaban a organizar fuertemente y a generar procesos alternativos que trastocaron los intereses de caciques, de partidos políticos y de ricos que lucran con las necesidades de la gente.

Si bien el obispo Samuel Ruiz hizo frente a los embates del ala conservadora de la Iglesia mexicana, para no remover a sus principales cuadros promotores de renovación, todo se fraguó cuando en el año 2000 se despide de su diócesis tras cumplir 40 años de servicio, quedando al frente de la diócesis el obispo Felipe Arizmendi Esquivel, él no era un ferviente admirador de la opción preferencial por los pobres y mucho menos de la Teología de la Liberación, él practicaba una línea carismática, enfocada en la oración y bailes de júbilo frente a los altares, dejando de un lado la forma de trabajo que practicaba la diócesis de San Cristóbal⁷⁷.

Sin duda el año 2000 representa cambios que trastocaron un proceso que estaba abonando hasta cierto nivel a solventar de forma parcial las principales necesidades que presentaba el municipio de Las Margaritas. Por un lado, tenemos a unas CEB que desde 1989 empezaron a relacionarse con organizaciones de izquierda (CIOAC-H) y el PRD como el único partido de izquierda en el municipio.

Esta alianza que a primera vista podemos decir que fue por iniciativa de las Comunidades de Base, pero que si analizamos a profundidad nos daremos cuenta de que no es del todo cierto, ya que la figura del caudillo se presentó en el padre Heriberto Cruz Vera, quien llegó a la parroquia de Las Margaritas en 1980, se guiaba por una de las facciones de política popular "*la línea proletaria*" que llega a la diócesis de San Cristóbal en 1977 por conducto de Adolfo Orive. El padre Heriberto en esta tendencia buscó construir un proceso organizativo y tener las bases bien organizadas y en un tiempo posterior llegar al poder y tratar de cambiar desde ahí las desigualdades sociales imperantes en el municipio.

⁷⁷ Estos sucesos que se suscitaban en la diócesis corresponden a la unión de cúpulas de poder, es decir: el nuncio apostólico Giromalo Prigione fue enviado por la Santa Sede para apoyar al conservador episcopado mexicano y restablecer relaciones diplomáticas con el gobierno mexicano, en ese tiempo representado por Carlos Salinas de Gortari (PRI), de esta forma unir fuerzas para contrarrestar los movimientos alternativos que iban surgiendo en territorio mexicano, que según ellos atentaba contra la estabilidad de la nación. De igual forma se preocupaban por que los grupos organizados, en este caso las CEB se unieran a los partidos de izquierda por simpatizar en algunos elementos como luchar por la justicia social.

Este proceso de alianza surge más por insistencia del sacerdote que de la necesidad de la base, si bien hubo talleres de formación política no fueron los suficientes ya que, en 1990 fue retirado de la parroquia el padre Heriberto y este proceso de formación se quedó truncado y se dio paso a otro proceso de formación, pero enfocado a la economía social promovida por el párroco Mauricio Olvera. Ya no hubo una formación política como prioridad, pero la alianza con la CIOAC-H y el PRD continuó y para el año 2001 se obtiene el triunfo electoral por primera vez de un partido de izquierda en el municipio representado por el Licenciado Jorge Luis Escandón Hernández.

Al llegar este acontecimiento las CEB llevaban aproximadamente diez años donde la formación política e ideológica había sido nula, pero se presentó la oportunidad que miembros de las CEB ocuparan puestos públicos, algunos coordinadores temerosos de ocupar estos puestos eran invitados por el padre Heriberto para aceptarlos, recordemos que este sacerdote era el que inició con las alianzas y formación política.

Si esta mesa tuviera boca lo dijera, venía el padre Mauricio a decirle a mi esposo que me deje entrar, que es bueno que entre gente de la Iglesia a participar ahí [*presidencia municipal*]. El padre Heriberto me llamaba por teléfono y me decía que entrara a la regiduría, en esos tiempos de tanto y tanto, venía Jorge Luis y el camarón [*alias de José Antonio Vázquez Hernández, uno de los dirigentes de la CIOAC-H*]. Era un chorro de gente que decía que le entrara (Entrevista realizada a Moreno 1, 2020)⁷⁸.

Muchos de los miembros de las CEB por decisión propia o inducidos por los viejos caudillos deciden ocupar los espacios públicos en el ayuntamiento del municipio. Frente a una carencia de formación política por el proceso truncado en 1990, las CEB ven a la presidencia como el fin último para construir el Reino de Dios y minimizar los índices de desigualdad que imperaban en el municipio. Pero el poder corrompió a algunos de los animadores que pasaron a ocupar los puestos públicos y por el lado de las bases se conforman al saber que miembros de las CEB ocupan estos espacios en la presidencia municipal y les apoyan con proyectos que antes no recibían por corrupción de los gobiernos del PRI o bien por estar en un

⁷⁸ Doña Margarita Moreno es una de las fundadoras de Las CEB, tiene 78 años y es una de las pocas abuelas fundadoras que sigue activa en el proceso de las CEB.

proceso de resistencia y generar sus propias alternativas ante la realidad que se vivía. La oposición permaneció en el poder durante nueve años consecutivos (2002-2010).

Otro hecho que sucedió de forma paralela fue que en el año 2000 Tatic Samuel dejaba la diócesis de San Cristóbal y su cargo lo ocupó el obispo Felipe Arizmendi Esquivel de línea carismática como expresamos en párrafos arriba. En esta misma sintonía en los primeros meses de su obispado como obispo general de la diócesis de San Cristóbal hace movimientos de rotación de sacerdotes en diferentes municipios y coloca en los mismos a sacerdotes de línea carismática.

En este movimiento de sacerdotes, llega a la parroquia de Las Margaritas el presbítero Arnulfo García Córdova de la misma línea pastoral. El padre Arnulfo encontró el espacio eclesial un tanto abandonado por las CEB, que bajó su rendimiento porque sus cuadros más preparados estaban ocupando puestos públicos, es así como el padre Arnulfo comenzó a dismantelar el tejido social que se había mantenido y articulado por el trabajo de las Comunidades de Base y fomentó la creación de las diferentes áreas pastorales que siguen vigentes hasta el día de hoy, nos referimos a Pastoral Familiar, Caridad, Reflexión, Áreas Chicas y ministros de la palabra.

Menciono estos acontecimientos porque estos permearon en la relación que la Iglesia como institución mantenía con los jóvenes y esto se debe que cuando surgió por primera vez una estructura organizada en el seno de la Iglesia fueron las CEB que permanecieron como única durante los primeros veinte años y la formación de los niños y jóvenes era de forma integral como ya se explicó, este proceso correspondía a las exhortaciones que emanan del Concilio Vaticano Segundo y las principales Conferencias del Episcopado Latinoamericano.

El surgimiento de las diversas áreas trajo aparejado rivalidades muy marcadas y dificultades para trabajar en unidad. La formación de los niños y jóvenes ya no se enfoca en la construcción de una sociedad más justa como se hacía al principio y la metodología solo resaltaba los asuntos concernientes a la Iglesia y no a la transformación social. A partir de estos sucesos el 70% de catequistas encargados de la formación de niños y jóvenes profesan una práctica conservadora

y el otro 30% son miembros de las CEB, manteniendo dentro de sus limitaciones la forma liberadora de evangelización, característica de este sector eclesial.

Cada una de estas áreas quieren atraer a los jóvenes para que formen parte de los grupos de jóvenes que cada una tiene o quieren formar. Los jóvenes se han convertido en un sector para acrecentar los grupos juveniles de cada área, pero las CEB son las únicas que han tratado de generar propuestas para beneficio de los jóvenes en sus realidades, pero no ha logrado gran cosa, esto se debe a que ya no solo existen las Comunidades de Base en el espacio de la Iglesia, pero siguen tratando de buscar cómo trabajar con los jóvenes para que estos sean sujetos y protagonistas de su propia historia, aunque es uno de los pocos espacios en el municipio que lo hace sin intereses de por medio, contrario a lo que sucede con otros espacios que se han generado en el municipio de Las Margaritas, Chiapas, de estos espacios nos ocuparemos en el siguiente apartado.

4.2. Contexto actual en el que se desenvuelven las juventudes en el municipio de Las Margaritas, Chiapas

Comenzaremos diciendo que el que las CEB fueran la única fuerza organizada en la cabecera municipal de Las Margaritas en los ochenta, fue el elemento que propició que en sus primeros veinte años de caminar tuvieran, con todo y sus limitaciones, ciertos aciertos, logros, cohesión social, así como la integración de los jóvenes, el apoyo y respaldo por parte de un buen número de la población de la cabecera municipal. Esto correspondía a que en la cabecera del municipio no existía alguna otra forma organizativa que buscará solventar de alguna manera, y hasta cierto nivel, las principales necesidades de la población, de las que los gobiernos priistas nunca se quisieron hacer cargo, aprovechándose de los recursos del municipio y lucrar con las necesidades de la población.

De igual forma el que las CEB contarán en sus inicios con el respaldo de la Iglesia Católica local y de uno de los obispos más carismáticos como lo fue y sigue siendo la imagen de Tatic Samuel Ruiz García y la opción preferencial por los pobres, fueron elementos importantes para el reforzamiento, consolidación y

dispersión de las CEB por el estado de Chiapas. A este hecho le sumamos el abandono de los tres niveles de gobiernos para el caso particular del municipio de Las Margaritas. Es así como la Iglesia Católica por medio de las CEB se presentaba como la única opción para poder hacer frente a la realidad de miseria, salud, alimentación y cuestiones económicas que se vivían en la cotidianidad.

Este aparato y espacio de renovación eclesial representado por las CEB, cayó nuevamente en el conservadurismo clerical con la llegada del padre Arnulfo García Córdova a la parroquia de Santa Margarita de Antioquía del municipio de Las Margaritas, Chiapas, en el año 2000 como lo expresamos en el apartado anterior. Aunque en la actualidad la parroquia en cuestión está a cargo del sacerdote José de Jesús Landín García de corte liberal y enfocado en la transformación social, el conservadurismo eclesial sigue presente en la estructura de la Iglesia local.

Aparte del espacio que genera la Iglesia Católica local para los jóvenes, hoy en día se presentan y ofrecen una gran diversidad de espacios, que en sus discursos dicen querer apoyar a las juventudes del municipio y así solventar hasta cierto nivel sus principales necesidades. Si bien es cierto que los partidos políticos, organizaciones sociales y diversas religiones, han generado espacios para integrar a jóvenes a sus filas, no tanto para que ellos se conviertan en sujetos y los protagonistas de su propia historia; más bien el objetivo de estos sectores es sacar provecho de las relaciones que se van tejiendo con las juventudes. La forma que estos sectores utilizan para incluir a las juventudes es la administración de sus necesidades.

Esta concepción hace referencia a cómo un grupo de personas o un sector social, organiza las necesidades de la sociedad o un grupo particular de la misma y sacan provecho de esta forma organizada de las necesidades y nunca atacando el problema desde la raíz, solo dando paliativos temporales, para tener controlado al sector necesitado y echar mano de este para cuando se requiera de sus servicios.

Nos referimos a la administración de las necesidades de las juventudes por estos sectores organizados, ya que ellos no buscan la forma de minimizar estas necesidades desde la raíz, más bien les dan un paliativo a las juventudes para

controlar algunas de las necesidades que presentan. Un claro ejemplo en el ámbito económico lo podemos relacionar con el programa de gobierno “*Jóvenes Construyendo el Futuro*”. Es bien sabido que este programa de gobierno tiene relación con empresas locales, organizaciones sociales, ONG, etc., donde las juventudes pueden desempeñar un trabajo u oficio y obtener por él mismo un apoyo económico. Según esto, mientras el joven aprende y desarrolla ciertas habilidades del trabajo que podrá desempeñar posteriormente.

En el discurso se escucha muy bonito, pero cuando gran parte de la hegemonía política controla las principales organizaciones sociales o son dueños de las principales empresas en el municipio, se complica el escenario. De igual forma es importante mencionar que los establecimientos de tamaño considerable que pueden participar para ser tutores de los jóvenes que puedan acceder a este apoyo de gobierno, pertenecen a personas que tienen relación con las cúpulas de los partidos políticos y organizaciones sociales.

Mencionamos esto porque en el municipio hay pocas fuentes de empleo y como tal las juventudes que son de escasos recursos económicos y que no pueden seguir estudiando una carrera universitaria, tienen que buscar empleo en los espacios que el municipio provee. Las juventudes vieron con buenos ojos esta iniciativa por parte del gobierno, pero que, al ser estos espacios controlados por la clase hegemónica del municipio, no podían pasar por alto el sacarle provecho a este programa de gobierno, es por esto por lo que los jóvenes de manera mensual tienen que pasar a la tienda, organización o empresa, en el mejor de los casos una tercera parte del dinero que les otorga el programa “*Jóvenes Construyendo el Futuro*”. Carlos Alvarado⁷⁹ un joven de 24 años nos comenta lo siguiente:

Mira carnal, la verdad es que los tiempos son duros y tú lo sabes. Somos muchos los que queremos trabajar y muy pocas las fuentes de empleo. A mí un tío me dijo que metiera mis papeles para el programa de “*Jóvenes Construyendo el Futuro*” y que me vinculara a la CODUC [*organización vinculada al expresidente Jorge Luis Escando Hernández, hoy director general del Colegio de Bachilleres de Chiapas (COBACH)*] para trabajar

⁷⁹ Cambiamos el nombre verdadero del entrevistado para que no tuviera problemas en su trabajo, ya que es el único sustento que tiene hasta la fecha.

ahí y que les dijera a otros amigos míos, ya que ellos requerían de más jóvenes. Después de realizar todos los trámites nos presentamos en las oficinas de la organización y nos dijeron que trabajaríamos cinco días a la semana y que del recurso económico que recibiremos teníamos que dejar seiscientos pesos al mes como agradecimiento a la organización. Son puras transas, pero te digo algo, si yo no estuviera ahí no podría aportar ese poco de dinero a casa y ayudar a mi familia en lo más básico, no hay otros espacios donde poder trabajar y la necesidad nos hace estar ahí a un sabiendo que nos están viendo la cara. Nos dijeron que si nos quejamos ellos meterían papeles para que ya no nos dieran trabajo en otros espacios que están inscritos en este programa.

Como nos podemos dar cuenta el caso de Carlos, es el caso de muchos jóvenes que viven en el municipio, sobre todo nos podemos dar cuenta como muchos sectores organizados administran y lucran con las necesidades de las juventudes, más allá de preocuparse por tratar de erradicar los problemas de las juventudes desde la raíz. Esto es algo que eventualmente les conviene a estos sectores porque es un medio de control que ellos pueden ejercer para lograr de forma directa o indirecta que las juventudes los apoyen en diferentes momentos (campañas políticas) y espacios.

Este tema del empleo y el lucrar con las necesidades económicas de las juventudes también lo podemos vincular a la gran diversidad de partidos políticos que hoy existen en el municipio. Para la contienda electoral 2021 se registraron en el municipio diez partidos políticos, de los cuales cinco⁸⁰ nunca habían figurado en el municipio. Los nuevos partidos sólo son utilizados como fachada para recibir el recurso económico otorgado por el INE, recurso que en muchos de los casos no se utilizan para la campaña política y les queda a los representantes de dichos partidos.

Mencionar esto es importante porque el sector juvenil en muchos de los casos es embaucado para que ellos sean los que hagan campaña política a cambio de un empleo en alguna dependencia de gobierno. Esta situación la viven más los jóvenes que tienen una carrera profesional y no logran conseguir trabajo en otros espacios, ya que estos espacios son ocupados por personas que cuentan con palancas, amiguismos, compadrazgos, premios políticos y demás. La única forma

⁸⁰ Fuerza México, Nueva Alianza Chiapas, Partido Popular Chiapaneco, Redes Sociales Progresistas y Va por Chiapas.

de acceder a los mismos es por la vía de los partidos políticos, aunque el hacer campaña no es garantía de conseguir un trabajo, pero en ocasiones es la opción más viable, siempre y cuando se sepa elegir a qué partido político apoyar. En todos estos espacios hay corrupción ya que si se otorga el trabajo se tiene que pasar un diezmo a la directiva del partido que te colocó en el trabajo. De forma similar operan las organizaciones sociales vinculadas a los partidos políticos. Sobre esto María⁸¹ de 26 años nos platica lo siguiente:

Trabajé en el ayuntamiento municipal el año pasado *[no quiso comentar el puesto que ocupó]*, puesto que obtuve por apoyar al PRD en la campaña política. Mi diezmo lo entregaba a la CIOAC-H por acuerdos internos entre estas dos fuerzas, sigo vinculada a la CIOAC-H por que recibo algunos apoyos productivos, aunque sean la mitad de lo que realmente me corresponde, pero sabes algo, las otras organizaciones ya se pasan de abusivas te quitan más de la mitad y no se vale, lo que hacemos nosotros es que buscamos la organización menos rata y ahí le entramos, pues la cooperación es poca y casi sale regalado el apoyo y por más poquito que sea nos ayuda en nuestra necesidad.

En los ejemplos anteriores podemos ver cómo estos espacios donde la población juvenil se encuentra participando, en muchos de los casos corresponde por una cierta necesidad de solventar de forma parcial algunas problemáticas y las principales necesidades que se presentan en su cotidianidad, pero estos espacios injustamente administran estas necesidades para siempre poder obtener una tajada más grande del pastel y solo darles un paliativo a las juventudes como a la población en general.

Se reconoce que si bien hay otros espacios más justos, democráticos y humanos no han logrado generar propuestas integrales para minimizar las necesidades que presenta la población, por esto mismo se abandonan estos espacios y se introducen a una cancha más desigual pero que hasta cierto punto reciben un beneficio para resolver sus necesidades cotidianas. Estos pequeños beneficios y la necesidad que de forma parcial se minimizan con los mismo, hacen que los jóvenes sigan en estos espacios.

⁸¹ Usamos un nombre ficticio a petición de la entrevistada, ella es integrante de la CIOAC-H de la cabecera municipal de Las Margaritas, Chiapas.

El sector religioso de igual forma está generando espacios para los jóvenes. Si bien como mecanismo de atracción utilizan la caridad mediante despensas quincenales. Con esta acción se logra atraer a jóvenes de escasos recursos y que su trabajo es en el modelo “día que no encuentran trabajo, día que no come su familia”, este sector no ve con malos ojos una entrada más de alimento al hogar.

Cuando las personas apoyadas pasan cierto tiempo en contacto con las personas de las Iglesias, en este caso las Iglesias Cristianas, los lazos de amistad se fortalecen y las personas que son apoyadas se van incorporando a las principales Iglesias cristianas del municipio. Después de esto se empiezan a realizar actividades específicas para el espacio juvenil. Karina Hernández 2 (2020), joven de veinte años que asiste a la Iglesia Cristiana “Solo Cristo Salva”, nos comenta al respecto:

Tenemos actividades internas que son: esgrima con conocimiento, esgrima Bíblico, preguntas bíblicas, tenemos un grupo de música y nos enseñan a componer canciones en diferentes géneros musicales. Las actividades externas son: visitar los anexos, hospitales y personas necesitadas. Mi congregación de jóvenes es pequeña porque la Iglesia es también pequeña, pero ya juntos somos más de 1000 y nos juntamos para hacer campamentos y conciertos de música cristiana, eso nos gusta mucho.

Si bien los espacios religiosos están aportando de alguna forma un elemento más a los espacios juveniles, en contraposición a otros sectores organizados como los partidos políticos y organizaciones sociales. A la par de solventar de forma parcial una necesidad económica, como en la carencia alimenticia, les da un sentido de pertenencia a un lugar y realizar actividades que se identifican en un colectivo, una amistad entre todos sus miembros, una forma de ser y estar, al menos con el sector juvenil de esa congregación religiosa.

Aunque siempre existe un “pero”, yo creo firmemente que en un proceso hay que enseñar a pescar y no darles solo el pescado. En este sentido casi en su totalidad las Iglesias en el afán de mantener un número creciente de feligreses, por un lado, ofrecen paliativos para minimizar de una forma muy precaria algunas necesidades de la población de su Iglesia y si bien esto se vincula a la concepción

de caridad no está mal, pero tiene que ver un punto de trascendencia y de constitución a sujetos y protagonistas de su propia historia.

En un segundo momento, pero relacionado con el anterior está una teología del bienestar que dicta que todo lo que pasa en la tierra es por voluntad de Dios y que no se tiene que rezongar, lo único que se puede hacer es sumirse en la oración profunda, para estar en comunión con Dios. De esta forma, aunque los jóvenes y adultos puedan encontrar la libertad y salvación de sus almas, no encontrarán así la de sus cuerpos.

Generalmente las Iglesias comprende solo la imagen divina de Dios y no su lado humano y sufriente, que se encarna en sus hijos pobres y necesitados. Es por eso que la gran mayoría de las Iglesias no se enfocan en las cuestiones sociales y si a esto le aumentamos que las necesidades que pasa la población joven y adulta lo atribuyen a la voluntad de Dios y no a un sistema económico que produce y acrecienta los grandes abismos de las desigualdades sociales, los jóvenes no se reconocerán como sujetos y protagonistas de su propia realidad para luchar por sus derechos y generar propuestas en pos de una sociedad más justa y equitativa. En cierto nivel también podemos referir que la diversidad religiosa del municipio en el afán de crecer en cuanto a número de feligreses, administran las necesidades primordiales de las juventudes, aunque valga la aclaración que también están aportando ciertos elementos importantes en cuanto a la integración, pero esta relación tiene que trascender si se quiere apoyar a los jóvenes y a toda la población de forma integral.

Podemos decir que gran parte de los indicadores de desigualdad social como: la educación, la alimentación, la salud, la vivienda y los servicios básicos, que están presentes en el municipios de Las Margaritas, son la causa por lo que la población juvenil de escasos recursos y la población en general son atraídos al encontrar en los espacios generados por los partidos políticos, organizaciones sociales y las diversas denominaciones religiosas, una forma, quizás no la mejor, pero si las reales y existentes, que de forma parcial, pero en el momento, puede atender las necesidades de estos sectores, aun a sabiendas que los están

estafando, explotando y oprimiendo, pero es lo único que hay. Por eso hacemos alusión que la clase política hegemónica administra las principales necesidades de la población del municipio de Las Margaritas, Chiapas.

Ante este panorama una buena parte de la población del municipio, entre ellos en número abundante los jóvenes toman la determinación de migrar a los estados del norte o a Canadá y Estados Unidos para poder solventar de forma más sólidas las necesidades de sus familiares, pero ya sabemos los riesgos que trae aparejada la migración a lugares desconocidos y alejados de la tierra que los vio nacer⁸².

¿Qué ha pasado con el espacio eclesial integral que desarrollaban las CEB en los años ochenta, más allá del conservadurismo?, de esto nos ocuparemos en el apartado siguiente, para poder dar a conocer algunas propuestas o reflexiones dentro y fuera de la Iglesia Institución.

4.3. ¿Qué está pasando al interior de las Comunidades Eclesiales de Base, en relación con las juventudes?

Como se indicó al inicio del presente capítulo las CEB descuidan el proceso integral que venían trabajando desde 1980 y se ve truncado a inicios del año 2000, cuando llega a la parroquia del municipio un sacerdote de la línea carismática⁸³. A eso le sumamos que para las elecciones de presidente municipal para el periodo 2002-2004, ganó por primera vez en la historia del municipio el PRD como partido de oposición. A causa de este acontecimiento diferentes animadores de las CEB pasan a ocupar puestos públicos y toman cierta distancia del espacio eclesial⁸⁴. De esta manera el párroco de línea carismática y apoyado por la hegemonía política

⁸² Para mayor referencia recordar o regresar al capítulo uno, en el apartado situaciones y necesidades que pasan los jóvenes del municipio en su vivir.

⁸³ El párroco Arnulfo García Córdoba.

⁸⁴ Se tomó como elemento primordial de transformación social el aparato político del ayuntamiento municipal y dejaron en segundo término el espacio eclesial en el cual habían nacido las CEB. Se puede decir que vieron al espacio del poder institucional como el fin último para construir el Reino de Dios y no como un medio para facilitar dicho objetivo o un momento clave para respirar de los embates de la clase hegemónica y reagruparse para generar nuevas formas y modos de construir el Reino.

local logran apropiarse del espacio eclesial, de esta forma regresan los tiempos del conservadurismo clerical. Desde este suceso las CEB no han logrado recuperar el papel protagónico e integral que desempeñaron en sus primeros años, donde se relacionaban los niños, jóvenes, adultos y abuelos, en un proceso dialógico.

Si a este giro conservador que sufrió la parroquia local⁸⁵, le sumamos que se fueron generando otros espacios de participación y organización social, que se podían visualizar como medio para resolver problemáticas y necesidades sociales. Muchos de estos procesos surgieron de lo aprendido a través de la experiencia adquirida al participar en las CEB. Es conveniente decir que la ideología de los grupos organizados se fue reorientando en la interacción con otros grupos y corrientes partidistas.

Pero como dejamos plasmado en el apartado anterior, estos grupos organizados, no todos, pero sí en buen número de organizaciones y partidos políticos, viven de administrar las necesidades del pueblo y de las juventudes de forma central por ser un sector numeroso en el municipio y que presentan diferentes problemáticas y necesidades en cuanto el acceso a la educación, a la tierra, pocas oportunidades de empleo, índices elevados de pobreza y carencias en los servicios más elementales.

Las carencias antes mencionadas son algunas de las circunstancias que orillan directa o indirectamente a las juventudes a relacionarse con estos sectores organizados. Que, si bien administran las necesidades sociales de la población, pero que, al gestionar programas y apoyos productivos con diversa dependencias e instituciones, de cierta manera y hasta cierto nivel, se logra solventar de forma parcial y por un periodo corto de tiempo alguna de sus principales necesidades cotidianas, aunque los apoyos siempre llegan reducidos a la mitad a las manos de los beneficiados. Estos apoyos (fertilizante, panaderías, apicultura, huertas familiares, baños, etc.) y programas de gobierno como (Jóvenes Construyendo el

⁸⁵ La estructura diocesana también sufrió cambios ya que el obispo sucesor de Tatic Samuel Ruiz, pertenecía a la línea carismática (Felipe Arizmendi Esquivel). Por otro lado, el episcopado mexicano y el Papado de Juan Pablo II y su sucesor Benedicto XVI, son considerados como dos de los Papas más conservadores en la historia de la Iglesia Católica y fervientes enemigos de la Teología de la Liberación y la Iglesia popular que se gestó en el continente Latinoamericano.

Futuro y Sembrando Vida) funcionan como paliativos y forma de control hacia el sector juvenil y para no perder esa entrada extra en especie o efectivo, siguen aglutinados en estos sectores y espacios que los condiciona, para seguir contando con su apoyo.

Estos espacios externos a la parroquia de Santa Margarita de Antioquía del municipio en cuestión y que apoyan de forma parcial a las juventudes para tratar de solventar alguna de sus necesidades, como dejamos expresado en párrafos anteriores, han ocasionado que los jóvenes que terminan su preparación sacramental abandonen los espacios eclesiales y no se incorporen a los grupos de jóvenes, que, si bien pueden aportar elementos humanos, de pertenencia, espirituales. Además, estos grupos juveniles y sus acompañantes (animadores) no han logrado generar propuestas integrales, para que, al mismo tiempo de generar espacios inclusivos, se logren generar las condiciones para solventar sus principales necesidades básicas.

Las CEB que siguen presentes y activas en el municipio, aunque muy reducidas, han generado algunas propuestas que a la par de buscar una formación espiritual, humana, participativa con los jóvenes, también solventen algunas de sus necesidades y sobre todo de alguna forma logren cumplir (realmente), hasta cierto nivel alguno de sus sueños que han sido impedidos por las desigualdades sociales a las que ya hicimos referencia.

Denis Aguilar Pérez, joven de 24 años, nos contó que tenía el sueño de ser enfermera y poder brindar un servicio médico a las comunidades que más lo necesitan. Por un lado, sueño que se vio truncado porque su papá es machista y no creyó que su hija fuera competente y la redujo al espacio de los quehaceres del hogar. El otro factor era el económico, ya que la carrera de enfermería tiene un costo elevado.

En este caso podemos identificar al estudio de enfermería como un servicio a la sociedad, más que un mero trabajo que solo sea medio de remuneración económica es por ello por lo que, si ponemos como punto central al servicio comunitario. Las Comunidades de Base trabajan y fomentan la medicina tradicional

a través de los promotores de salud. Tiene cuatro años que empezó el proceso en el herbario comunitario que, labora desde 1997 hasta el día de hoy. En este espacio esta joven puede acercarse e incidir en un tema que le gusta como la medicina y de alguna forma y hasta cierto nivel cumplir su sueño, teniendo un apoyo económico con la venta y comercialización de los productos elaborados que son puestos al mercado local a precios accesibles.

Mira, la medicina tradicional a nivel diócesis de San Cristóbal tiene un carácter social y no solo eclesial, esto quiere decir; que el equipo de promotores de salud no solo está integrado por feligreses católicos, sino que se practica el ecumenismo⁸⁶, la intención es que la salud tradicional llegue a los más necesitados por ser un derecho humano, de hecho, tenemos a tres integrantes cristianas (Entrevista realizada a Reynoso⁸⁷, 2021).

Por un lado, el espacio de los promotores de salud tradicional puede fungir como un espacio para satisfacer algunas necesidades económicas, recuperar un sentido de pertenencia y hasta en cierto nivel la realización de sueños de servicio, encaminados a transformar realidades en cuanto a las desigualdades para el acceso a la salud y de alguna manera apoyar a este servicio con un poco de recurso económico recaudado de las ventas de los tratamientos naturales, con los cuales los promotores pueden solventar algunas de sus necesidades básicas inmediatas.

Estos pequeños procesos y espacios, si bien pueden apoyar para mejorar las condiciones de vida, no solo de los promotores por recibir un ingreso extra a su economía familiar por la venta de algunos jarabes, tinturas, tes, entre otros, también beneficia a las personas de escasos recursos que no tienen acceso adecuado a la salud. Para efectos de la presente investigación, estos espacios pueden fungir como medio para que algunos jóvenes puedan hasta cierto nivel cumplir algunos sueños de servir a la comunidad desde la medicina y solventar algunas de sus principales

⁸⁶ El proceso ecuménico que fomentan las CEB como modelo de Iglesia, podría abonar a la integración de diversos jóvenes y sectores religiosos que encuentren en estos espacios un sentido común de vivir su fe, desde su propia identidad y denominación religiosa. Este proceso se ve reducido por el dogmatismo y conservadurismo que se vive al interior de la Iglesia Católica como institución local.

⁸⁷ María Reynoso agente de pastoral que acompaña el área de salud en la parroquia de Santa Margarita de Antioquía y en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas.

necesidades, pero desarrollando una actividad que les gusta y le da un sentido de pertenencia y una razón de ser y estar en la sociedad.

Espacio que, si bien carece de difusión al exterior de la parroquia, al igual que la cooperativa de imágenes religiosas y los procesos de agroecología, vinculados al cuidado de la casa común, se debe a que estos procesos no son del todo acogidos por la parte conservadora de la Iglesia local, lo que no permite la expansión ni del ecumenismo como nueva forma de ser Iglesia, ni la expansión de estos procesos al interior de esta.

Esto se debe a que los jóvenes que, desde los seis a los trece años⁸⁸, han estado en formación eclesial desde los cánones conservadores, no creen que los otros espacios que ofrece la Iglesia como los antes mencionados sean diferentes e inclusivos. Los grupos juveniles no tienen como fin un sacramento, sino más bien un espacio de amigos, donde uno puede ser quien es. Si bien se reflexiona la palabra de Dios, las actividades que se realizan son variadas y llamativas, que van desde reforestar, talleres de reciclaje, pintura, danza, obras de teatro, eventos deportivos, etc.

Son pocos los jóvenes que logran concebir que un espacio de este tipo y con estas características pueda existir dentro de la Iglesia Institución. Y no es una aseveración tan fuera del lugar, ya que de los siete grupos de jóvenes tan solo dos⁸⁹ son los que desarrollan estas iniciativas y son los que han tenido roces y discusiones con la parte conservadora de la Iglesia por salirse de los estándares del culto religioso y formas conservadoras de vivir la fe. Como lo podemos apreciar a continuación:

Los adultos son unos falsos, vienen y te hablan de la noche buena y navidad, que es una fecha de compartir el pan y amor con el prójimo, nos dicen que entendamos que el prójimo es la humanidad entera. Digo que son falsos porque hace tres años yo representaba al grupo Juvenil Mensajeros de la Vida en el consejo parroquial del Barrio Centro. En diciembre les propuse que el nacimiento del niño Dios no fuera en la

⁸⁸ Este periodo de formación se conforma por primero, segundo, tercer nivel, primera comunión y confirmación.

⁸⁹ Grupo Juvenil Mensajeros de la Vida y Grupo de Jóvenes Pósitos (Grupos juveniles vinculados a las CEB).

parroquia como era costumbre, que fuera en el hospital de Margaritas y que compartiéramos algo con los familiares que tuvieran enfermitos en esas fechas, para que nos sintiéramos en familia y poder dar una pequeña lucecita de esperanza a estos hermanos. Ese día me enojé mucho porque nadie apoyó la propuesta, las fufurufas⁹⁰ se rieron de nosotros y ellos siguieron con su tradición de nacer al niño Dios en el templo, cómodos y en su área de confort. ¿Dónde está el mensaje de la buena nueva ahí? Pero si algo nos ha enseñado nuestro hermano mayor Jesucristo es ser rebeldes con causa, es así como nosotros los jóvenes realizamos de esta forma nuestra navidad y pasamos el 24 en el hospital, sin importarnos el qué dirán los adultos. Algunas comunidades de adultos de las CEB fueron los únicos que nos acompañaron y nos ayudaron a hacer el nacimiento (Entrevista realizada a Méndez, 2021).

Como hemos referido hasta aquí, dentro de la Iglesia Católica local existen pequeños procesos, que en su mayoría son generados por las CEB y que en pequeña escala han demostrado que con una buena planificación, con una buena elaboración de un plan de trabajo, con una propuesta de seguimiento a las actividades que se van generando como: la comunidad de niñas y niños⁹¹, los procesos agroecológicos, el área de salud y la cooperativa, pueden funcionar como espacios de integración de jóvenes y aportar a generar en ellos un sentido más humano, comunitario, de fraternidad, reciprocidad con el otro y la casa común.

Estas pequeñas propuestas no avanzarán aún reconociendo que tienen potencialidades, si no se logra constituir un proceso de formación desde la catequesis infantil. Proceso que logre integrar a los niños desde sus particularidades

⁹⁰ Forma en que los jóvenes se refieren a las mujeres que forman el grupo de las Socias del Santísimo y el Patronato de la parroquia de Santa Margaritas de Antioquía, que pertenecen al ala más conservadora de la parroquia.

⁹¹ La hermana Martha Díaz comenzó con la iniciativa de formar una comunidad de niñas y niños fuera del ambiente eclesial. Esta comunidad de niños CEB está integrada por niños que se drogaban y robaban, ahora trabajan las hortalizas para tener un ingreso extra, se divierten aprendiendo mediante el juego y generando una comunidad de amigos y un sentido de pertenencia a la comunidad. La hermana Martha nos comentó lo siguiente:

“Ay hermanito, yo estoy muy contenta con lo que se ha logrado con los niños. Yo conocí a mis niños cuando un vecino los estaba correteando porque entraron a su terreno y le querían robar unas herramientas de campo. Intercedí por ellos para que no los golpearan, ese día recuerdo que hablé con ellos y les dije que no era bueno robar, que si querían dinero yo les enseñaría cómo ganarlo. Les pedí confiando en Dios que regresaran al otro día. Es así como el día que llegaron les dije que sembraríamos hortalizas en un terrenito que tengo y que luego las venderíamos y que el dinero sería de ellos, pero que a cambio cada sábado nos reuniríamos para trabajar la tierra y estar un ratito juntos para conocernos mejor. Poco a poco fuimos hablando de Dios y reflexionando de nuestra realidad, ellos ya no roban, ni se drogan y estoy muy contenta porque ya hasta saben trabajar la tierra y somos una comunidad” (Entrevista realizada a Díaz, 2021).

y se promueva e incentive el desarrollo de sus habilidades, actitudes y aptitudes, que los niños vayan presentando. Con esto favorecer su inclusión y en tiempo posterior su integración a los grupos de jóvenes, donde se desarrollarán diversas actividades que hagan que los jóvenes se sientan bien asistiendo a estos espacios y que aporten nuevas formas de evangelización. Algunas de las actividades que se pueden desarrollar son: Talleres de reciclaje, reforestación, cine popular, grupos musicales, baile, pintura.

Serán espacios donde se promoverá formación humana, que generarán en las juventudes una forma de ser y estar en esta sociedad desde su ser de joven. A la par de la formación humana y espiritual, se pueden promover talleres de diferentes oficios para que el joven tenga elementos para utilizarlos en el momento que los requiera para satisfacer sus principales necesidades y así poder generar un proceso que espiritualmente fortalezca el alma y el espíritu, pero que también desarrolle alternativas para mejorar hasta cierto nivel su condición de vida, siendo sujeto de transformación social y protagonistas de su propia historia.

¿Cómo dar vida a estos espacios juveniles, si el proceso de formación de la catequesis es controlado en un 70% por catequistas conservadores, que buscan solucionar problemáticas y necesidades nuevas con soluciones viejas?, de estas reflexiones nos ocuparemos en el siguiente apartado.

4.3.1. Semillas de Esperanza

Comenzamos esta reflexión diciendo que en la Iglesia Institución universal, encabezada por el Papa Francisco desde el 2013, está viviendo un proceso de reorientación y está promoviendo aires de renovación, como los que figuraron en el Concilio Vaticano II⁹² (1962-1965). Dichos aires de renovación eclesial que se fueron dispersando en el caso del continente Latinoamericano a través de las CEB y su Teología de la Liberación. Estos aires de renovación desde la estructura de la Iglesia Institución se vieron fraguados con el ascenso al papado de Juan Pablo II

⁹² A) Que la Iglesia se abriera a los signos de los tiempos y B) Buscar la dignidad humana.

1978-2005 y su sucesor Benedicto XVI 2005-2013. Estos dos personajes son considerados los Papas más conservadores en la historia de la Iglesia Católica y colocaron a la Iglesia en un invierno eclesial de 36 años, posteriores a 1978.

Francisco desde su arribo al trono de San Pedro en 2013, ha puesto sobre la mesa temas centrales como lo son: una mayor participación femenina en la toma de decisiones en la Iglesia, una mayor aceptación de los grupos aún marginados por el catolicismo tradicional⁹³, el cuidado de la casa común retomado como punto central en la encíclica "*Laudato Sí*", la alegría del Evangelio, en la exhortación apostólica (*Amoris Laetitia*) sobre la alegría del amor en la familia y también pone sobre la mesa en la encíclica "Cristo Vive" (a los jóvenes y a todo el pueblo de Dios) el tema de las Juventudes y la importancia de los mismos para renovar la Iglesia y promover un diálogo intergeneracional para que la institución eclesial escuche los deseos de los cristianos.

Francisco ha puesto la mira en temas que hasta ahora parecían secundarios o ajenos para la jerarquía eclesial, siendo vitales para la humanidad. Tiene un modo particular de abordar la realidad, de referirse a ella, de entender la misión de la Iglesia y de proponer alternativas para hacer de este planeta una casa habitable y humana. Con su estilo pastoral logra conectarse con multitudes, atraer a jóvenes y desenmascarar situaciones de exclusión ocultas a una mirada adormecida o interesada (Martínez, 2018: 5).

Como podemos denotar la visión pastoral del Papa Francisco es integral, abarca lo personal, lo familiar, lo social (económico, cultural, político, etc.), una reforma eclesial a fondo y lo ecológico. Todas estas dimensiones constituyen una unidad integrada (Reino de Dios).

En estos nueve años de camino el Papa Francisco ha ido labrando la tierra para generar las condiciones de lo que puede ser las más amplias y profundas reformas que recuperen el objetivo más sincero y el compromiso de la Iglesia para con el pueblo de Dios y que propone dinamizar todas las estructuras eclesiales para que abonen a la construcción del Reino. Las condiciones se están materializando

⁹³ Nos referimos a la diversidad de género, relación con líderes de otras denominaciones religiosas en encuentros ecuménicos, se ha dirigido a diferentes grupos de personas como: las prostitutas, los ateos, solo por mencionar algunos sectores sociales.

en “*El Sínodo de los Obispos*” que se pretende realizar en el año 2023 en el Vaticano.

Para dicho proceso se está trabajando para movilizar al pueblo de Dios en sus múltiples niveles y hasta cierto nivel democratizar a la Iglesia, para esto se está pensando trabajar en asambleas locales, regionales, nacionales⁹⁴, hasta llegar el día del “*Sínodo de los Obispos*”. “El Sínodo tendrá como tema la propia sinodalidad, el modo de ser y de actuar de la Iglesia. Se inspira en el modo de vida de los primeros cristianos, cuyas decisiones fueron tomadas de manera colegiada” (BBC NEWS, 2021). Si bien la consulta será pública, la última palabra la tendrá el pontífice como siempre ha sido, pero la diferencia es que a la hora de tomar las decisiones habrá una fuerza social orientándola o bien es una estrategia de respaldo social del pueblo de Dios para la hora de profundizar las reformas eclesiales que emanen del “*Sínodo de Obispos*”.

Esta reunión puede generar lo que el Concilio Vaticano II inició, pero no basta solo con la iniciativa de reformas que promueve el Papa Francisco, el éxito de lograr la ejecución de las reformas dentro de la Iglesia Institución, en buena medida corresponderá a las reacciones que logre provocar en las bases sociales, eclesiales y de los movimientos sociales y religiosos que pueda promover, esto implica que los laicos retomen su papel protagónico e incidan en los espacios de consulta que se abrirán en los diferentes niveles⁹⁵ y hagan escuchar su palabra.

Mientras esto se está gestando a nivel de la Iglesia Institución y que ya está teniendo resonancia en la base cristiana y con mayor ímpetu en las CEB, ya que las reformas que encabeza el Papa Francisco de forma integral son algunas de las que apoyaron las CEB desde el Vaticano II en 1962 y que refuerzan la práctica de

⁹⁴ Este proceso de consulta inició el 10 de octubre del año 2021. El Papa Francisco en plena homilía invitó a todos los fieles cristianos a participar en las asambleas locales, regionales y diocesanas que se darán apertura en sus diversas geografías, correspondiendo a sus formas y modos particulares de organización. El sumo pontífice exhortó a los feligreses a “no quedarse encerrados en sus certezas”, sino “escucharse los unos a los otros”.

⁹⁵ Asambleas locales, regionales, diocesanas, nacionales, todo esto en vistas a llegar al “*Sínodo de los Obispos*”.

construir el reino de Dios aquí en la tierra, atendiendo las necesidades que este sistema económico de muerte genera en sus diversas manifestaciones.

Para el caso particular de la diócesis de San Cristóbal de las Casas Chiapas, en 2018 es nombrado obispo de esta diócesis a Rodrigo Aguilar Martínez quien ha respetado con sabiduría la forma particular de organización de este espacio eclesial y reconociendo el papel fundamental que tiene en la toma de decisiones la asamblea diocesana que se lleva a cabo cada año y es la que rige la vida y organización de la diócesis. Este mismo personaje ha acogido con buen ánimo las temáticas centrales que está promoviendo el Papa, sin dejar de un lado la particularidad de la diócesis que camina con la línea indígena y respetando los espacios que caminan de la mano con esta, como lo son: el centro de derechos humanos Fray Bartolomé de las Casas (FRAYBA A.C), Pueblo Creyente, CODIMUJ (Coordinación Diocesana de Mujeres), Cáritas de San Cristóbal de las Casas A.C y Teología India.

Este contexto eclesial que se visualiza a nivel Iglesia Institución y diocesana nos permite reflexionar sobre qué se puede hacer en los lugares donde el conservadurismo eclesial se encuentra muy arraigado y no permite desarrollar procesos integrales, para la inclusión de los jóvenes. Como está pasando en el caso particular de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía del municipio de Las Margaritas, Chiapas.

Es importante mencionar que el que las juventudes no se incorporen a los grupos de jóvenes de la parroquia no solo corresponde al conservadurismo eclesial, sino también a que en el municipio existen otros espacios que dicen solventar de forma mediática alguna de las necesidades que presentan las juventudes y de las cuales la Iglesia no ofrece alguna alternativa y el sector eclesial identificado en las CEB, no pueden trabajar a profundidad sus propuestas que con mayor planificación y dedicación en buena medida podrían aportar una formación espiritual y de pertenencia a la colectividad con los jóvenes y por otro lado aportar a la solución hasta cierto nivel de algunas de las necesidades primordiales que presenta. Pero el roce con el sector conservador reduce su margen de acción e incidencia.

El enfocarnos en el tema de las juventudes en buena medida corresponde a que este sector de la población es el que en la actualidad está padeciendo con mayor profundidad las desigualdades sociales generadas por el sistema económico neoliberal. Ellos y las futuras generaciones son los que les tocará de forma más aguda vivir con las problemáticas ecológicas y sociales que va generando el capitalismo.

Si a lo anterior le sumamos que, para el caso particular del municipio de Las Margaritas, las juventudes dicen tener un vacío en su vida y sentirse solas y solos. Este dato se obtuvo del diagnóstico realizado en 2018 por la Iglesia Católica, el diagnóstico referido albergó los nueve barrios que forman la cabecera municipal. Este vacío y ausencia a los que las juventudes hacen referencia en buena medida corresponde a que los jóvenes no alcanzan y ni quedan cerca de poder cumplir sus sueños, en muchas ocasiones por las desigualdades sociales y por la administración de las necesidades de los jóvenes por algunos sectores organizados que dicen apoyarlos⁹⁶, pero lucran con ellos. Muchos tienen que trabajar desde chicos y hasta dos turnos para solventar necesidades básicas, dejando a un lado un proceso interpersonal con su familia, amigos, barrio y otros simplemente se sienten incomprendidos por la sociedad, debido a sus múltiples formas de pensar, hacer y crear.

Es importante mencionar que el tema de las juventudes no es algo que solo les preocupe a las CEB en el municipio de Las Margaritas, es un tema que se está abordando como Iglesia Institución con la iniciativa del Papa Francisco, quien ha dirigido muchas cartas y documentos a los jóvenes, la exhortación apostólica más importante al respecto es *“Cristo Vive”* (a todos los jóvenes y al pueblo de Dios).

En 2020 se llevó a cabo el primer encuentro continental de jóvenes de las CEB en Guayaquil, Ecuador, en este encuentro los objetivos giraron en torno a “Fortalecer el protagonismo de colaboradores jóvenes del Reino en CEB comprometidos en procesos locales y nacionales y visibilizar su aporte colectivo en

⁹⁶ Estos espacios son: partidos políticos, organizaciones sociales, diversidad religiosa, por mencionar algunos.

la Iglesia de la base y Enriquecer la vinculación entre las generaciones de CEB y construir sueños y proyectos comunes” (CEB del Continente Americano, 2021).

Para el caso concreto de las CEB en la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas y por ende en la parroquia de Santa Margarita de Antioquía del municipio de Las Margaritas, se elaboró el Plan Pastoral de las CEB diocesana 2021-2025. Este plan es el que de forma articulada guiará el accionar de las Comunidades de Base de todos los municipios que integran la diócesis y que cuente con la presencia de las CEB. Dos de los seis objetivos específicos los podemos ubicar en la línea de los jóvenes y son “**1)** Integrar nuevas comunidades de jóvenes y niños, acompañadas de alguna persona adulta, con proceso en CEB y **2)** Clarificar y fortalecer la identidad de las CEB en los miembros de las comunidades y en los Agentes de Pastoral que nos acompañen” (CEB, 2021: 22).

Los nuevos aires de renovación eclesial, los espacios de participación que se están generando para dialogar entre los feligreses, visualizando los rumbos y accionar de la Iglesia Institución y la necesidad de generar procesos integrales con y para los jóvenes, atendiendo sus principales necesidades. Este puede ser la punta de lanza para fracturar los espacios donde aún se encuentra muy arraigado el conservadurismo.

Estos cambios y aportes que se están dando en el ámbito eclesial están generando en muchos espacios procesos que pretenden intervenir para reducir el conservadurismo y poner a la Iglesia en salida, buscando al prójimo en las periferias y aportar en la construcción de una sociedad más humana y comprometida con la transformación social.



Ilustración 12. Taller de formación del equipo motor “Semillas de Esperanza”, realizado el 20 de febrero del 2021.

Un ejemplo de ello es el equipo motor “*Semillas de Esperanza*”⁹⁷ de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía del municipio de Las Margaritas, Chiapas. Este equipo motor surgió por la plática y reflexión del actual párroco José de Jesús Landín García, María Reynoso⁹⁸ y mi persona (Francisco Javier Guillén López). La primera tarea era identificar a personas en la base

de la Iglesia, integrando los nueve barrios de la cabecera del municipio y sin importar el área pastoral a la que pertenecieran. Lo cierto era que las personas que buscamos no deberían ser tan “cuadradas” en cuanto los conocimientos eclesiales, que estuvieran dispuestas a dialogar con la otredad, que fueran propositivas y en buen número jóvenes que prestan algún servicio dentro de sus barrios.

La primera reunión que se mantuvo con los miembros de “*Semillas de Esperanza*” fue en el mes de diciembre del 2020. En esta reunión se dio a conocer cuál sería el quehacer de este equipo motor y consiste en dinamizar la estructura de la Iglesia local en todos sus niveles y ser el equipo encargado de la formación de las distintas áreas pastorales⁹⁹, consejos pastorales de los barrios¹⁰⁰, consejo de la pastoral juvenil y el consejo general de la parroquia¹⁰¹. Todas las áreas se reúnen una vez por semana de forma separada, pero una vez al mes se reúnen todas juntas, en el caso de los consejos se reúnen una vez al mes, estos espacios

⁹⁷ Este equipo está formado por: Isolina, Angelita, Beatriz, Liliana, Miguel, Rafael, José de Jesús (párroco), María Reynoso (religiosa) y un servidor (Francisco Javier Guillén López).

⁹⁸ Religiosa y agente de pastoral de la parroquia de Las Margaritas, Chiapas.

⁹⁹ La parroquia de Santa Margarita de Antioquía se conforma por las siguientes áreas pastorales: las CEB, Pastoral Familiar, Catequesis, Caridad, Reflexión, Catecúmenos y ministros de la palabra.

¹⁰⁰ Los nueve barrios que forman la cabecera municipal de Las Margaritas tienen un consejo pastoral de barrio y se encargan de las cuestiones religiosas de la Iglesia barrial.

¹⁰¹ Este es el máximo órgano de decisiones en la estructura de la parroquia y está integrado por un miembro de cada área pastoral y un representante por cada consejo de barrio.

mensuales son ocupados para la formación de los coordinadores, animadores y ministros de la palabra. Aquí es donde el equipo motor “*Semillas de Esperanza*” se encargará del proceso de formación socio eclesial y se profundizará en el método diocesano de ver, pensar, actuar, evaluar y celebrar.

De esta forma se propone buscar la manera de generar un proceso desde dentro de la parroquia que dinamice los diversos espacios y las bases de la Iglesia local en búsqueda de ser sujetos de transformación social y sobre todo incidir en el espacio de formación en la catequesis infantil para generar un proceso integral y agradable para los niños.

Serán espacios donde los niños aprendan jugando, riendo, donde se sientan en familia y sobre todo no será menester que se aprenda de memoria lo que dicen las escrituras, sino más bien se piensa que lo importante es conocer las palabras claves que atraviesan al Evangelio y son la esencia del mismo, algunas palabras son: el amor, pero amor a todo, a la educación, al prójimo, a la libertad, a la naturaleza y en muchos términos más, la fraternidad, la bondad, la misericordia, la justicia, la diversidad, la paz y todas estas abonarán a la construcción de una sociedad más justa y equitativa (Reino de Dios).

Para el caso de la catequesis infantil que es uno de los espacios más conservadores, aparte del trabajo del equipo motor de formación “*Semillas de Esperanza*”, también se cuenta con un grupo minoritario pero activo de catequesis que pertenecen a las CEB y como hemos mencionado en otros apartados, este sector ha trabajado dentro de sus limitaciones otra forma de evangelizar y trabajar con los niños, esta relación puede generar un proceso fuerte, duradero e integral para con los niños.

Niños que llegarán a ser jóvenes y que como tal presentarán una serie de necesidades, las cuales abordamos en uno de los apartados anteriores, situaciones que como mencionamos al inicio de esta reflexión han generado en las juventudes una situación de vacío y soledad, de la cual la Iglesia conservadora nunca había hecho caso y no respondía a ninguna de las necesidades de las juventudes.

En esta sintonía con apoyo del grupo motor “*Semillas de Esperanza*” y con la participación activa de miembros de otras áreas pastores que ya hayan pasado por

un periodo de formación y concientización, puedan brindar sus conocimientos sobre algunos oficios a los que se dediquen, actividades artísticas, culturales, naturales, entre otras. Por medio de estos conocimientos se pueden generar talleres para que los jóvenes puedan aprender un oficio y/o desarrollar actividad en diversos elementos y que complementen la vida de las juventudes.

De esta forma se trata no solo de generar un espacio eclesial donde puedan aprender los valores elementales de todo cristiano, sin un sentido dogmático, más bien vivir el Evangelio en el relacionarse con todo ser vivo y aportando a la construcción del Reino, a la par de este proceso dar alternativas hasta cierto nivel a las necesidades que van presentando las juventudes en su cotidianidad y que muchas de ellas corresponden a las desigualdades generadas por el sistema económico y esto se logrará con la implementación de una gama de talleres como: carpintería, balconería, herrería, talabartería, costura. En el ambiente artístico, pintura, danza, teatro popular, música. En cuanto a servicios, promotores de salud, cooperativas, agroecología, por mencionar algunas temáticas a trabajar.

Muchos de estos espacios pueden fungir como complemento de sueños que los jóvenes por algún motivo no pudieron cumplir, como la educación, ser enfermeras o doctoras, aquellos que querían estudiar música o aquellos que les gusta las artes, por dar algunos ejemplos. Esto en el entendido que la felicidad no solo está en lo material y en el dinero, la felicidad va más allá, implica el estar y sentirse bien con uno mismo y con los demás, en tener tiempo para hacer lo que al joven le gusta y ser el mismo.

Estos espacios serán de aprendizaje y enseñanza, porque en este diálogo intergeneracional, los jóvenes también aportarán conocimientos en diversas disciplinas y dinamizarán aún más el proceso pastoral, al ir incorporando nuevos elementos tecnológicos y pedagógicos para renovar las formas y modos de compartir el Evangelio, para llegar a otros grupos sociales y seguir construyendo espacios cada vez más inclusivos e integrales.

Lograr la construcción de los espacios mencionados en párrafos arriba todavía son sueños y requiere mucho trabajo y dedicación. El grupo motor "*Semillas de Esperanza*", aún está en proceso de formación para adquirir conocimientos

pedagógicos y metodológicos participativos para poder contar con herramientas que faciliten el trabajo con grupos y se logre la dinamización de la estructura eclesial local. La formación del equipo motor está a cargo de Martín López López miembro de EDUCREANDO A.C.¹⁰² Los talleres de formación que recibe el grupo motor “*Semillas de Esperanza*” son mensuales y por cuestiones de la pandemia están siendo en línea y comenzaron en el mes de febrero del año 2021 y terminará aproximadamente en julio del 2022.

Posterior a esta etapa de formación de año y medio, el equipo “*Semillas de Esperanza*”, empezará a incidir en los diversos espacios de formación de la parroquia local, encargándose de este proceso, para empezar a forjar espacios productivos de enseñanza aprendizaje, de concientización, inclusivos y críticos. Proceso que a largo plazo pretende minimizar los aires conservadores de la Iglesia local, fortaleciendo la generación de espacios integrales como los que mencionamos en párrafos arriba.

Es importante mencionar que retomamos la ruta eclesial, ya que es el espacio en el que nos desenvolvemos y en el cual tenemos cierta injerencia, de la misma forma la estructura de la Iglesia universal está retomando cambios profundos y centrando su atención en temáticas que antes pasaban desapercibidas y que son vitales para una vida más humana e integral. Está generando espacios para escuchar y dialogar con los cristianos del mundo, siendo un buen momento para que la Iglesia Institución redima las asperezas y en buena medida los hechos históricos que se ocasionaron al pueblo de Dios.

Con esto no quiero decir que la única vía para generar espacios integrales para las juventudes tiene que ser desde dentro de la Iglesia local y más en particular dentro de las CEB. Se pueden generar espacios con y para los jóvenes por medio de Asociaciones Civiles sin fines de lucro y promover talleres en las temáticas que a los jóvenes más le agraden, para esto se puede gestionar recurso, para material

¹⁰² La misión de EDUCREANDO A. C. Es colaborar con organizaciones e instituciones, públicas o privadas, en la generación de estrategias metodológicas que incidan con pertinencia en su práctica educativa; en el fortalecimiento de las relaciones interpersonales; en la transformación creativa del conflicto y en el logro óptimo de sus objetivos.

e infraestructura. Para facilitar esta iniciativa se puede tejer una red de alianzas con otras asociaciones que trabajan con temáticas llamativas para las juventudes.

Algunas asociaciones civiles que están presentes en Las Margaritas y que trabajan temas con jóvenes son: IDEAS (Información y Diseños Educativos para Acciones Saludables A.C), CDD (Católicas por el Derecho a Decidir), MUSA (Mujeres Unidas Siempre por el Aprendizaje), Tzome Ixuk (Mujeres Organizadas) y en la región contamos con EDUCREANDO, CEIBA (Centro de Educación Integral de Base A.C), ENLACE (Enlace, Comunicación y Capacitación A.C.) y Tzomanotik (Centro Solidario Manos Unidas A.C).

El tema central es generar espacios con procesos inclusivos para las juventudes, respetando sus formas, sus modos de relacionarse y de vivir su fe, no necesariamente en una concepción religiosa. Espacios donde los jóvenes puedan generar un proceso de pertenencia, de seres transparentes en sus relaciones con la otredad, espacios que le aporten al joven una razón de ser y estar en esta sociedad, formando personas críticas y conscientes de la realidad, para aprovechar todos los espacios de participación para dar a conocer sus sentires y pensamientos de construir una sociedad más justa y equitativa para el pueblo.

Espacios que centren su contenido en la dignidad humana y en la conformación del sentido humano de la vida, a la par de presentar alternativas a las principales necesidades que presentan las juventudes y si son a través de las CEB bienvenido sea y si es a través de asociaciones civiles, gracias, siempre y cuando el fin último no sea la administración de las necesidades de los jóvenes para comer la rebanada más grande del pastel. Visualizando que el fin de los grupos de jóvenes, de las CEB, de organizaciones sociales y demás sectores organizados sea la construcción de una sociedad más justa e incluyente (Reino de Dios).

A MODO DE CONCLUSIÓN

Los científicos dicen que estamos hechos de átomos, pero a mí un pajarito me contó que estamos hechos de Historias (Eduardo Galeano).

A lo largo de los treinta y nueve años de caminar de las CEB en Las Margaritas, Chiapas, han surgido procesos alternativos muy interesantes respondiendo a los signos de los tiempos, sin embargo, para comprender lo que pasa en la actualidad debemos de identificar algunos hechos que han marcado fuertemente el ser y que hacer de las Comunidades de Base.

Primero reafirmar la importancia corta en tiempo, pero renovador que hasta el día de hoy es punta de lanza para los grupos liberales de obispos, sacerdotes, religiosas y laicos de la Iglesia Católica como institución, nos referimos en primer momento al Concilio Vaticano II convocado por el Papa Juan XXIII (1962-1965), este como medio para recuperar el verdadero sentido de la Iglesia y el Evangelio, colocando a la Iglesia en apertura para interpretar los signos de los tiempos e intervenir en la realidad de injusticia y explotación, de igual forma centrar su atención en la dignidad humana.

En otras palabras, se fueron creando las condiciones dentro de la Iglesia Institución para generar reformas integrales donde a la par de pregonar la salvación de las almas de los feligreses, también se buscaron alternativas para salvar sus cuerpos aquí en la tierra, por medio de la lucha por la justicia social y la dignidad humana, permitiendo a diversos grupos cristianos intervenir en diversos espacios políticos, culturales, económicos, sociales, siempre en vista de transformar su realidad para el bien común.

Este acontecimiento eclesial se da en un ambiente donde el pueblo se empieza a organizar para derrocar a los sistemas de gobiernos de la región que eran los que mantenían sumidos en la pobreza y opresión al pueblo de Dios y el polvorín para Latinoamérica fue el triunfo socialista de la revolución cubana en 1959.

Después de este triunfo se empiezan a visualizar diversos grupos guerrilleros por toda Latinoamérica.

Tanto el Vaticano II como el triunfo de la revolución cubana reforzaron el trabajo progresista que venía realizando el Instituto Teológico Lumen Vitae, que formó a muchos sacerdotes y obispos de Latinoamérica en los años cincuenta y sesenta, posteriormente este grupo de obispos y sacerdotes pasarían a ser los representantes eclesiales de La Teología de la Liberación.

Para 1968 se llevó a cabo la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en Medellín, Colombia, dicha conferencia tenía como objetivo hacer operativas las renovaciones emanadas del Vaticano II, pero atendiendo las necesidades particulares del continente Latinoamericano. Para este evento eclesial como cuerpo teológico ya estaban presentes muchos de los teólogos de la liberación y por esta influencia se decide adoptar el método de revisión de vida (ver, juzgar y actuar), este les ayudaba a reflexionar desde la realidad y buscar alternativas para solventar ciertas necesidades inmediatas. Sobre todo, se reconoce por primera vez en un documento eclesial la importancia que representan las CEB porque están insertas en las realidades del pueblo y son la levadura para fermentar y cohesionar los aires de renovación.

En el compartir y convivir en estos espacios se fue pincelando una nueva forma de hacer teología y es así como en 1971 sale a la luz pública la Teología de la Liberación por medio del libro *“Teología de la Liberación, Perspectivas”* escrito por Gustavo Gutiérrez. La Teología de la Liberación fue el camino elegido por las CEB para construir el Reino de Dios aquí en la tierra. Se fusionaron elementos teológicos del Evangelio y elementos marxistas para poder comprender los procesos sociales de la realidad y poder intervenir en la misma.

Estos elementos y otros se conjugaron para que las Comunidades de Base (CEB) se dispersaran por el continente Latinoamericano y en el caso particular de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas y el municipio de Las Margaritas, los aires de renovación llegan por conducto de Samuel Ruiz García, obispo de esta diócesis de (1960-2000). Este personaje participó activamente en el Concilio

Vaticano II y en la conferencia de Medellín, por lo cual estaba impregnado de las renovaciones conciliares.

Desde su llegada a esta diócesis, el obispo Samuel Ruiz se encontró con una realidad de opresión, miseria y pobreza generada por el olvido de los tres niveles de gobierno, el gobierno local mantuvo un caciquismo de cincuenta años en el poder bajo las siglas del PRI, la clase hegemónica dominaba las cuestiones económicas (comercio y coyotaje), políticas y sociales. Un gran número de la población indígena aún vivía en fincas como peones acasillados, algunas de estas fincas estuvieron activas hasta 1994.

Estas condiciones fueron fecundas para que la Teología de la Liberación se difundiera a diversas zonas de la diócesis a través de la formación de CEB, es importante mencionar que otras corrientes ideológicas fueron coexistiendo en la región y se fueron reforzando las estrategias y alternativas para minimizar sus necesidades inmediatas. Algunas de estas influencias fueron la de Adolfo Orive, uno de los dirigentes de Política Popular y los asesores de Unión del Pueblo, quienes aportaron a la diócesis organizaciones sociales que lucharon por la tierra, otras que se dedicaron a la conformación de diversas cooperativas y formación de promotores de salud.

Las CEB se presentaron en el municipio de Las Margaritas como la única fuerza organizada que podía hacer frente al caciquismo del PRI, debido a que aún no existían partidos de oposición, estos surgieron hasta tiempo después. El ser el primer grupo organizado con mayor militancia en la cabecera municipal de Las Margaritas y que estaba generando alternativas reales para una recomposición social en el municipio, que durante mucho tiempo estuvo abandonado por los tres niveles de gobierno, fue favorable para que las personas católicas del municipio se integraran a las CEB y apoyaran las iniciativas que beneficiaban al pueblo y contrarrestaban hasta cierto punto el poderío de la clase hegemónica local.

Algunas de las alternativas fueron: un dispensario médico comunitario, cooperativas de abarrotes, granjas en colectivo de gallinas ponedoras, elaboración de pan en colectivo, promotores de salud y movilizaciones fuertes para presionar al

presidente municipal en turno y lograr algunos cambios, como acrecentar el número de beneficiarios por los servicios de agua potable (1962) y energía eléctrica (1966), entre otros.

Estas iniciativas estuvieron presentes y con mayor vigor que en la actualidad. De 1982-2000, aunque existieron diferencias y divisiones al interior de las Comunidades de Base, que en muchos de los casos fueron consecuencia del poco compromiso social para construir a favor del bien común que sostenían algunos sacerdotes, que pasaron por la parroquia de Las Margaritas, y que querían llevar la fuerza organizada de las CEB a su propio molino y obtener beneficios personales, esto a través de la vía electoral.

Para el año 2001 después de veinte años de organización socio política, La Coordinadora Democrática de Las Margaritas (CODEM), conformada por el Partido de la Revolución Democrática (PRD), la Central Independiente de Obreros Agrícolas y Campesinos (CIOAC-H) y la Organización Popular Independiente (OPI) donde se aglutinan las CEB, logran el triunfo electoral y derrocan al Partido Revolucionario Institucional (PRI), la alianza de la CODEM logra colocar a la oposición por tres periodos consecutivos (2001-2010).

Para este periodo de tiempo animadores de las Comunidades de Base pasaron a ocupar puestos públicos, regidurías, directores de áreas. Por esta razón las bases comienzan a recibir proyectos y programas de gobierno, en este ambiente, que duró nueve años, las Comunidades de Base pierden su objetivo que es construir el reino de Dios aquí en la tierra, por medio de construir el poder con y desde la base, ya que perciben como fin último la toma del poder y ya no continuar con la construcción del Reino de Dios desde la base.

Si bien las Comunidades de Base son conductos sociales para generar procesos de cambio, las acciones o alternativas se deben de ver como un medio para lograr un fin, pero el fin último para las CEB es edificar el reino de Dios construyendo el poder y no tomándolo. Construir el poder con y desde la base. creando procesos de concientización ideológica para generar múltiples formas de ser agentes de transformación social en pos del bien común y que no

necesariamente tienen que pasar por el estado, de esta forma construir relaciones sociales desde otra lógica a la del sistema económico actual.

El triunfo de la oposición en 2001 apuntaló un proceso de reorganización social en el municipio, donde de alguna forma los gobiernos de izquierda (PRD) en sus inicios trataron de reducir los abismos de la desigualdad, a través los apoyos gubernamentales, pero nunca se generaron procesos integrales para tratar el tema de las desigualdades sociales de una forma profunda e integral¹⁰³. En su lugar sirvió como paliativo para el proceso de las Comunidades de Base y que éstas abandonaran su primer bastión de resistencia que era la Iglesia, recalco esto porque en este mismo año llegó a la parroquia el párroco Arnulfo García, de corte carismático, con la orientación de dismantelar el proceso de las CEB que para ese entonces era la única estructura organizativa al interior de la Iglesia local.

Es así como mientras muchos animadores contentos con sus apoyos de gobierno se relajaron y dejaron de acudir a las reuniones de las CEB y los pocos que asistían resistían los embates del nuevo párroco, que excomulgó a las Comunidades de Base e impulsó la creación de nuevas áreas pastorales¹⁰⁴ y de esta manera coopta a las bases de las comunidades que ya no se comprometían con las actividades de transformación social por estar más de acuerdo con sus apoyos de gobierno.

Podemos decir que dentro de las CEB existía una fragilidad ideológica, esto se debía a que los procesos de formación que se impartía a las Comunidades de Base no eran integrales y en mucho de los casos correspondía a la propia insistencia de los párrocos en turno y no a un análisis profundo y sentido por las bases. Dichos procesos quedaron inconclusos y maltrechos a la hora de la rotación

¹⁰³ A nivel nacional se termina con el gobierno del PRI y se da paso a doce años de gobiernos del PAN; Vicente Fox Quesada (2000-2006) y Felipe Calderón Hinojosa (2006-2012). Para el periodo (2012-2018) nuevamente se impone el PRI con Enrique Peña Nieto como presidente y para el periodo en el que estamos actualmente lo representa un partido de "izquierda" MORENA por conducto de Andrés Manuel López Obrador.

¹⁰⁴ Pastoral Familiar, Reflexión, Caridad, Áreas Chicas (Catequesis Infantil, Confirmación y Catecúmenos), ministros de la Palabra.

de sacerdotes en la diócesis y no se generaba un proceso profundo de empoderamiento de las bases.

En los primeros diez años (1980-1990) los talleres de formación giraron en torno a la formación política y alianzas con otros sectores organizados, en los siguientes diez años (1990-2000) la formación se basó en las cuestiones económicas, pero nunca se enfatizó en un proceso que pudiera englobar lo político, económico, social, cultural y otros elementos que pudieran haber generado un proceso de formación más integral, beneficiando a un mejor aprovechamiento de los espacios que se fueron abriendo en la política local. Después del año 2000 hasta el año 2014 en la parroquia de Las Margaritas no había talleres de formación por parte de los sacerdotes, solo reuniones para cuestiones religiosas. En este periodo de tiempo la formación de las Comunidades de Base se llevaba a cabo a través de los talleres que realizaba La Coordinación Diocesana de Las CEB de la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, que eran dos veces al año.

Si comparamos las actividades que desarrollaban las CEB en el pasado, con las que hoy se realizan, nos daríamos cuenta de que se han reducido considerablemente. Esto se debe a que las CEB han perdido poco más de la mitad de su base, de la misma manera un 75% de incidencia en la catequesis infantil. Sin duda este espacio fue de suma importancia en el pasado, porque se empezaba a formar a los niños para la vida y para ser sujetos de transformación social, la formación correspondía a las inquietudes y deseos de los niños y jóvenes, que cuando acababan su formación eclesial, continuaban en otros espacios organizativos, porque se generaba un sentido de pertenencia.

En la actualidad el 75% de las catequistas que acompañan el área de catequesis infantil, su forma de compartir el Evangelio es conservadora y como tal los jóvenes terminando sus sacramentos no quieren saber nada de los grupos juveniles, ni de ningún proceso pastoral, debido a que no se toma en cuenta las inquietudes, anhelos, actitudes y aptitudes de los niños y jóvenes.

Es importante mencionar que lo que pasó y redujo el accionar de las CEB en el municipio de Las Margaritas, Chiapas no es aislado, corresponde a cambios a nivel Iglesia Institución y relaciones políticas hegemónicas en el continente.

La década del setenta y principios de los ochenta se caracteriza porque en gran parte del cono sur estaba controlado por dictaduras militares apoyadas por los Estados Unidos de Norte América, por medio de la Doctrina de Seguridad Nacional. Desde el triunfo de la revolución cubana y la aparición de núcleos guerrilleros en diversos países del continente, en muchos de los casos los grupos guerrilleros eran apoyados o en las bases de estos se integraban miembros de las CEB, impulsados por la Teología de la Liberación. Por este hecho los Estados Unidos temían el avance inminente del comunismo y reprimió de forma brutal a los grupos guerrilleros, a los sacerdotes que luchaban por el pueblo y que se nombraban partidarios de la Teología de la Liberación.

A estos hechos le sumamos que Juan Pablo II fue electo Papa de (1978-2005) y él no comulgaba con la Teología de la Liberación, que asociaba erróneamente con el comunismo y no notaba sus diferencias. De igual forma como vio lo que el comunismo le hizo a su natal Polonia, no quería que se repitiera en otras partes del planeta. Estos fueron algunos de los elementos que lo llevaron a marcar su rotunda postura para dismantelar a la Teología de la Liberación, por medio de la Sagrada Congregación de la Doctrina de la Fe; esta fungió como artefacto para castigar, excomulgar, silenciar a los principales teólogos de la liberación, la podemos considerar como la Santa Inquisición moderna.

De forma autoritaria en los episcopados nacionales por intervención directa de Juan Pablo II o de algún embajador de la Santa Sede se nombraron a obispos y sacerdotes conservadores que se encargarían de desarticular a las CEB y la Teología de la Liberación. En este tenor en la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en 1979 en Puebla, México, no fueron invitados muchos de los teólogos libertarios y se trató de imponer la línea conservadora a la vieja usanza. El documento conclusivo es poco llamativo e importante, lo único que se logró es que se mantuviera la opción preferencial por los pobres.

En el caso de México para 1985 el Papa Juan Pablo II nombra a Girolamo Prigione como su embajador apostólico, en primer momento para desarticular a la Teología de la Liberación y a las CEB, nombrado a sacerdotes y obispos pro-vaticano, también fue el encargado de restablecer las relaciones diplomáticas con el gobierno mexicano, en este caso con Carlos Salinas de Gortari (PRI). Prigione logró desarticular y remover al obispo Sergio Méndez Arceo de su diócesis de Cuernavaca, Morelos, en la cual pierden espacios y fuerza las Comunidades de Base.

En la diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas, el obispo Samuel Ruiz es obligado a remover a sacerdotes que estaban fomentando la organización del pueblo y la generación de alternativas para solventar ciertas necesidades. La remoción de los sacerdotes de forma continua no permitió fortalecer los procesos de formación de manera integral y dificultó que las bases se empoderaran para ser ellas mismas las que de forma concisa y consciente se apropiaran de estos procesos de transformación social y los siguieran recreando con o sin agentes de pastoral.

Se pensaba que por todos los golpes que sufrió la Teología de la Liberación y la caída del muro de Berlín en 1989 sería el fin de la Teología de la Liberación y los movimientos revolucionarios en Latinoamérica. Las alianzas que se generaron entre el Vaticano conservador y Los Estados Unidos de Norte América continuaron cuando el Papa Benedicto XVI sustituyó a Juan Pablo II tras su deceso, los dos Papas caminaron juntos y bajo la misma línea. El cardenal Joseph Ratzinger (Benedicto XVI) dirigía la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe, para castigar a los partidarios de la Teología de la Liberación, todo esto en tiempo del Papa Juan Pablo II.

Si bien los tiempos están tomando otro rumbo aparente, también tienen sus implicaciones. En la actualidad en el municipio de Las Margaritas, Chiapas, aparte de la Iglesia Católica conservadora en su mayoría, también existe un gran número de organizaciones sociales, partidos políticos y una gran diversidad de creencias religiosas. Estos grupos organizados están generando espacios para las

juventudes, bajo un discurso de apoyarlos a solventar sus principales necesidades, pero en realidad, lo único que hacen es administrar las necesidades de las juventudes y la población en general, mediante los programas gubernamentales (sembrando vida, jóvenes construyendo el futuro, por mencionar algunos), proyectos productivos, etc.

Estos espacios que se han generado no se orientan a una búsqueda de alternativas integrales y de raíz para minimizar los indicadores de desigualdad y problemáticas que presentan las juventudes en su cotidianidad y terminan siendo paliativos. Si bien es cierto que ayudan a resolver de forma incipiente y por un periodo corto de tiempo alguna de las necesidades del sector juvenil, no son procesos integrales y que hagan frente a las principales problemáticas de las juventudes.

Las clases hegemónicas son las que controlan estos espacios y prefieren sacar provecho de los jóvenes que por necesidad permanecen en estos lugares, sin satisfacer o apoyar a que las juventudes puedan desarrollarse en los ámbitos que ellos quisieran como la danza, música, cuestiones económicas, carreras profesionales, trabajo digno, entre otras. A esto le agregamos que a nivel estatal y nacional está consolidado el partido de izquierda MORENA (Movimiento de Regeneración Nacional) y uno de los temas centrales en el gobierno gira en torno al sector juvenil.

Que si bien los programas del sector juvenil tienen y presentan una buena iniciativa, su operatividad está en manos de las estructuras municipales y por ende de la clase política que solo brincan de color¹⁰⁵ para obtener beneficios, es así como los programas de gobierno en relación con los jóvenes son coordinados por organizaciones sociales y partidos políticos principalmente, lo cual genera una cadena en el administrar y lucrar con las necesidades de las juventudes, no existiendo un programa integral para este sector social.

¹⁰⁵ La clase hegemónica local, está en un constante ir y venir de un partido político a otro, siempre buscando sus propios intereses personales.

Las CEB que de 1982 a 2000 fungieron como un espacio inclusivo y donde se privilegiaba el diálogo intergeneracional entre los abuelos, adultos y jóvenes, generaba en los mismos un sentido de pertenencia y de transformación social, con vistas a la construcción de una sociedad más justa y equitativa para la población del municipio. Espacios donde a la par de la formación eclesial y espiritual, se buscaba generar alternativas que solventaran las principales necesidades de la población del municipio. Que como ya se mencionó en párrafos arriba la parroquia de Santa Margarita de Antioquía se vio sucumbida en un invierno eclesial del año 2000 al 2014. En este año llega a la parroquia el sacerdote José de Jesús Landín García, párroco que trabaja con la línea progresista de la diócesis y que impulsa nuevamente la conformación de nuevas CEB. Este nuevo acontecimiento empieza a resonar dentro de la estructura eclesial del municipio y es reforzado con los nuevos hechos que se están dando como Iglesia Institución a nivel universal a cargo del Papa Francisco.

Tras la repentina renuncia del Papa Benedicto XVI, Jorge Mario Bergoglio es elegido en 2013 para ocupar el trono de San Pedro, él se autonombró Papa Francisco. Es el primer Papa Jesuita y del continente americano, desde su llegada a rompió esquemas de sus antecesores y propone aires nuevos de renovación con las reformas que quiere poner en marcha en la Iglesia y con los mensajes fuertes y profundos de sus encíclicas; *“Laudato si”* (sobre el cuidado de la casa común), la alegría del Evangelio, en la exhortación apostólica (*Amoris Laetitia*) sobre la alegría del amor en la familia y también pone sobre la mesa en la encíclica “Cristo Vive” (a los jóvenes y a todo el pueblo de Dios).

Estas encíclicas son puntas de lanza que tratan de agrietar tanto el sector conservador de la mismas Iglesia, al mismo tiempo poder generar propuestas y caminos para forjar una sociedad más justa y humana para poder vivir de una forma digna, por esa razón engloba cuestiones ambientales, económicas, culturales, sociales, políticas y reformas en el corazón de la misma Iglesia. Es por eso la

importancia de la consulta¹⁰⁶ que dio inicio en el mes de octubre de 2021 y que se mantendrá abierta hasta el “*Sínodo de los Obispos en 2023*”, este evento es fundamental para escuchar los sueños, inquietudes y anhelos de los cristianos de la Iglesia universal y poder generar alternativas en comunión.

La palabra que se recabe de las asambleas en todos sus niveles se verterá en el “*Sínodo de los Obispos*” que se proyecta para el año 2023. Los alcances de estas reuniones y reformas eclesiales corresponderán a la participación de la base cristiana y el empoderamiento que esta tenga en los espacios que se generen, dando a conocer sus sentires y pensares sobre la Iglesia que se quiere construir entre todas y todos, en comunión con Dios.

Para el caso específico de las CEB de la parroquia de Santa Margarita de Antioquía del municipio de Las Margaritas, Chiapas, las nuevas iniciativas y encíclicas que, desde su arribo al trono de San Pedro, empezó a impulsar con ahínco el Papa Francisco. Significan una nueva luz en el camino para buscar alternativas y recuperar el horizonte de construir el Reino de Dios desde los procesos comunitarios, en pos del cuidado de la casa común.

Las condiciones eclesiales que se están consolidando, están permitiendo que la base cristiana en diferentes partes empiecen a generar espacios de formación con la intención de reconciliar y tratar de reconstruir el tejido social que los partidos políticos, organizaciones sociales y las clases hegemónicas locales han trastocado, ya que solo tratan de obtener beneficio de la ruptura del tejido social de los diversos espacios donde se desenvuelven, siendo las juventudes y las mujeres los sectores que sufren más en estas divisiones y del administrar las necesidades más básicas y elementales para la vida.

En la parroquia de Las Margaritas, se conformó el grupo pastoral denominado “*Semillas de esperanza*”, con personas de las diversas áreas pastorales, pero con una forma más liberal de entender y comprender el Evangelio, dentro de sus miembros es importante mencionar que existe una presencia

¹⁰⁶ Estas se darán en asambleas locales, regionales, diocesanas y nacionales, que se generarán con ayuda de la estructura eclesial existente en cada continente donde la Iglesia Católica tenga feligreses.

considerable de personas que pertenecen a las CEB, que ya poseen ciertos elementos de una nueva forma de ser Iglesia.

La intención de dicho grupo es ser el encargado de brindar la formación eclesial, política, cultural, económica, etc., a todas las estructuras¹⁰⁷ de la Iglesia local en pos de generar un proceso de renovación dentro de la Iglesia local y construir propuestas integrales para solventar de forma desinteresada y hasta cierto nivel las necesidades prioritarias de la población más necesitada de Las Margaritas. Se pretende lograr esto a largo plazo, por que el grupo motor “*Semillas de Esperanza*” aún está en etapa de formación para adquirir nuevos elementos que posibilite su labor de facilitadores del cambio y buscar la forma de agrietar el conservadurismo eclesial que impera en la parroquia y desde ahí generar las condiciones, medios para abonar a la reconstrucción del tejido social del municipio, siempre buscando ser sujetos de transformación social y constructores del Reino de Dios (una sociedad más justa y equitativa).

Uno de los grandes objetivos es poder incidir para que los procesos de formación en la Iglesia desde la catequesis infantil sea más integral y menos conservadora y dogmática, formando a los niños para la vida y para que sean protagonistas de su propia historia, que cuando terminen su formación eclesial a los catorce años, tengan el deseo y ánimo de pertenecer a un grupo de jóvenes, que si bien se seguirán trabajando temas espirituales y reflexionando sobre Dios, brinde otro tipo de formación que les permita solventar ciertas necesidades sin un interés particular, además que las juventudes puedan encontrar su propia forma de ser y estar en la sociedad de una forma digna.

Estos espacios pueden aportar conocimientos en diferentes oficios que pueden permitir al joven desempeñar el mismo y solventar necesidades económicas, algunos de los servicios pueden ser; carpintería, balconería, herrería, sastrería, talabartería, por mencionar algunos. En las artes pueden ser: música,

¹⁰⁷ Coordinaciones de las áreas Pastorales (las CEB, Pastoral Familiar, ministros de la palabra, Caridad, Reflexión y Áreas Chicas (Catequesis, Confirmación y Catecúmenos), Los consejos pastorales de los nueve barrios que conforman la cabecera municipal de Las Margaritas y el consejo general de la parroquia de Santa Margaritas de Antioquía del municipio de Las Margaritas, Chiapas.

teatro, baile, pintura, graffiti y otros temas que puedan ser llamativos para los jóvenes y que sean una alternativa más integral de lo que están ofreciendo los partidos políticos, organizaciones sociales, asociaciones civiles con fines de lucro, otras denominaciones religiosas, que solo buscan obtener una tajada más grande del pastel a costa de la administración de las necesidades del pueblo joven de Las Margaritas. Parece ser un trabajo difícil pero no imposible.

Con el Papa Francisco, si Dios le permite seguir sirviendo en su ministerio, se avizoran tiempos favorables para las CEB que siguen articuladas a nivel continental, nacional y diocesano y practicando en pequeñas cosas la Teología de la Liberación, la cual tendrá que innovar nuevas formas y maneras de hacerse presente, reconociendo que los tiempos han cambiado.

No podemos pasar por alto un último punto aunque algunos teólogos de la liberación entre ellos Leonardo Boff se muestren ilusionados, no hay que olvidar que el actual Papa entre 1971-1976 mientras era provincial de la Compañía de Jesús en Argentina, desde este espacio, se opuso firmemente a la Teología de la Liberación y llamó al orden a algunos de sus hermanos Jesuitas y no actuó, bueno al menos públicamente, para denunciar las injusticias y abusos que los generales golpistas dirigían implacablemente contra el pueblo Argentino.

Dios no creó el mal. El mal es el resultado de la ausencia de Dios en el corazón de los seres humanos (Einstein).

BIBLIOGRAFÍA

- Aguayo, S. (1998) *1968. Los archivos de la violencia*. México, D.F, Grijalbo.
- Aguilar, E. y Diaz, M. (1999) Los otros acuerdos de San Andrés Larráinzar, Chiapas, 1959-2005. En: *Los indígenas de Chiapas y la rebelión zapatista. Microhistorias políticas*. M. Estrada y J. P. Viqueira (coords.). México, D.F, El Colegio de México, 331-414.
- Alvarado, Á. (2018) *La alternancia política municipal más allá del cambio de partidos políticos: el caso de Chiapas*. Tesina para obtener el título en ciencia política y relaciones internacionales. México, D.F, Centro de investigación y docencia económicas, A.C. [en línea] disponible en <<http://repositorio-digital.cide.edu/bitstream/handle/11651/2680/161414.pdf?sequence=1&isAllowed=y>> [consulta: 10 septiembre de 2020].
- Álvarez, C. (1993) El patrón de asentamiento en Las Margaritas, Chiapas y su cronología tentativa. En: *VI Simposio de Investigaciones Arqueológicas en Guatemala, 1992* (editado por J.P. Laporte, H. Escobedo y S. Villagrán de Brady). Celebrada en el Museo Nacional de Arqueología y Etnología, Guatemala, 462-473.
- Arciniegas, G. (1959) *América Mágica*. Buenos Aires, Sudamericana.
- Arquidiócesis de Jalapa. (1988) *Las CEB's al servicio del reino: Reflexiones sobre el Encuentro Nacional y Latinoamericano de CEB's. III Encuentro Latinoamericano 9-12 de octubre de 1988 y XIII Encuentro Nacional 12-16 de octubre de 1988*. Rio Blanco, Veracruz, Arquidiócesis de Jalapa.
- BBC NEWS (2021) *Papa Francisco: la mayor consulta de la historia en la Iglesia y cómo puede cambiar uno de los poderes más antiguos del mundo* [en línea] disponible en <<https://www.bbc.com/mundo/noticias-internacional-58859762>> [consulta: 11 de octubre de 2021].
- Bedolla, J. (2013) La Teología de la Liberación respira. *EL PAÍS*, 15 de septiembre 2013. [en línea] disponible en <https://elpais.com/sociedad/2013/09/15/actualidad/1379275901_142314.html> [consulta: 21 agosto de 2021].
- Bedolla, P. (2017) La Teología de la Liberación: pastoral y violencia revolucionaria. *Revista de estudios Latinoamericanos*, (64), 185-221. [en línea] disponible en <<http://www.scielo.org.mx/pdf/latinoam/n64/2448-6914-latinoam-64-00185.pdf>> [consulta: 14 abril de 2020].

- Belli, G. (2017) *El país bajo mi piel; Memorias de amor y guerra*. México, D. F, Planeta Mexicana.
- Boff, L y Boff, C. (1986) *Cómo hacer teología de la liberación*. Bogotá, Colombia, Paulina.
- Boletín de Pastoral. (1987) CEB. *Boletín de Pastoral*. (57), 1-72. [en línea] disponible en https://diocesisdesanjuan.org/boletin/bol_biblioteca/Boletin_057.pdf [consulta: 23 agosto de 2021].
- Brom, J. (2017) *Esbozo de historia de México*. México, D.F, Grijalbo.
- Campos, A. (1992) *Las Margaritas a través de la historia*. Documento no publicado. Las Margaritas, Chiapas.
- Camú, G. y Tótoro, D. (1994) *EZLN: El ejército que salió de la selva*. México, D.F, Planeta.
- Codina, V. (2013) Teología de la Liberación 40 años después, Balance y perspectiva. *Revista Belo Horizonte*, 11 (32), 1357-1377. [en línea] disponible en <file:///D:/Users/USUARIO/Downloads/DialnetTeologiaDeLaLiberacion40AnosDespuesBalanceYPerspec-4740524.pdf> [consulta: 25 abril de 2020].
- CEB del Continente Americano. (2021) *Servicio de Articulación CEB Continental*. [en línea] disponible en <<http://cebcontinental.org/>> [consulta: 12 de octubre de 2021].
- CEB. (2021) *Plan Pastoral de CEBS 2021-2025*. Documento no publicado. Diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas.
- CEB. (1989) *Memoria del taller "CEB's y movimiento popular" (1989)*. Documento no publicado. Las Margaritas, Chiapas.
- CEB. (1990) *Resumen del Taller de análisis de la CODEM (1990)*. Documento no publicado. Las Margaritas, Chiapas.
- CEB. (2017) *Memoria histórica de las CEB*. Documento no publicado. Las Margaritas, Chiapas.
- Concha, M. (1986) *La participación de los cristianos en el proceso popular de liberación en México*. México, D.F, IIS-UNAM.
- Concilio Vaticano II. (2018) *Documentos conciliares "Constituciones, Decretos y Declaraciones"*. México, D.F, Paulinas.

- Contreras, D. Carrillo, N y Cruz, A. (S/f) Jóvenes en CEB. En: *Reflexiones a raíz del X Encuentro Continental, las CEB's Caminando y el Reino Proclamando*. 27-36. [en línea] disponible en <https://amerindiaenlared.org/uploads/adjuntos/1494555793_attach60.pdf> [consulta: 10 febrero de 2021].
- Cruz, J y Robledo, G. (2002) Frontera Sur: contexto histórico y regional de Comitán y Las Margaritas, Chiapas. *Sección general*, 24, 134-151. [en línea] disponible en <https://www.colmich.edu.mx/relaciones25/files/revistas/093/pdf/Jorge_Luis_Cruz_Burguete.pdf> [consulta: 12 de mayo de 2021].
- Cuadriello, H y Megchún, R. (2006) *Tojolabales, pueblos indígenas del México contemporáneo*. México, D.F, CDI. [en línea] disponible en: <<https://www.gob.mx/cms/uploads/attachment/file/12588/tojolabales.pdf>> [consulta: 5 de mayo de 2021].
- Cubides, J. (2014) *Movimientos juveniles contemporáneos en América Latina: juventud y política en la encrucijada neoliberal*. Buenos Aires, CLACSO. [en línea] disponible en <<http://biblioteca.clacso.edu.ar/clacso/becas/20140528084111/Informe-Final-CLACSO-JCubides.pdf>> [consulta: 28 febrero de 2021].
- De la Rosa, M. (1979) La Iglesia católica en México. Del Vaticano II a la CELAM III (1965-1979). *Cuaderno Político*, (19), 1-30. [en línea] disponible en <http://www.cuadernospoliticos.unam.mx/cuadernos/contenido/CP.19/CP19.7.Martin_de_la_Rosa.pdf> [consulta: 22 agosto de 2021].
- De la Torre, R. (2009) Los laicos en la historia de las relaciones iglesia-estado en México durante el siglo xx. *Anuario IEHS* 24, 417-444. [en línea] disponible en <<http://anuarioiehs.unicen.edu.ar/Files/2009/Ren%C3%A9%20de%20la%20Torre%20Los%20laicos%20en%20la%20historia%20de%20las%20relaciones%20IglesiaEstado%20en%20M%C3%A9xico%20durante%20el%20siglo%20XX.pdf>> [consulta: 27 abril de 2020].
- Del Sumo Pontífice Francisco. (2019) *Exhortación Apostólica Postsinodal Cristo Vive: a los jóvenes y a todo el pueblo de Dios*. México, D.F, Palabra.
- Diego, R y Rodríguez, C. (2010) Gobierno local, partidos políticos y organizaciones campesinas en Las Margaritas, Chiapas. *Producción Económica 2008. UAM-Xochimilco, México*. 1-27. [en línea] disponible en <<https://publicaciones.xoc.uam.mx/Recurso.php>> [consulta: 29 agosto de 2020].

- Duarte, K. (2001) *¿Juventud o Juventudes? Versiones, trampas, pistas y ejes para acercarnos progresivamente a los mundos juveniles*. 1-17. [en línea] disponible en http://repositorio.uchile.cl/bitstream/handle/2250/121857/Juventud_o_juventudes_versiones.pdf?sequence=1&isAllowed=y [consulta: 25 febrero de 2021].
- Dussel, E. (1995) *Teología de la Liberación: un panorama de su desarrollo*. México, D.F, Potrerillos.
- Echeverry, J. (2007) *Teología de la Liberación en Colombia; Un problema de continuidades en la tradición evangélica de opción por los pobres*. Cali, Colombia, Universidad del Valle Programa editorial. (Colección Artes y Humanidades). [en línea] disponible en <https://books.google.com.mx/books?id=I8DtI04kaxEC&pg=PA57&dq=TEOLOGIA+DE+LA+LIBERACION+EN+BELGICA+Y+ALEMANIA&hl=es419&sa=X&ved=2ahUKEwiG2cmmtJPqAhUKRa0KHkYkZCxlQ6AEwAHoECAIQAg#v=onepage&q=TEOLOGIA%20DE%20LA%20LIBERACION%20EN%20BELGICA%20Y%20ALEMANIA&f=false> [consulta: 30 mayo de 2020].
- Estrada, M. (1971) *La comunidad armada rebelde y el EZLN: un estudio histórico y sociológico sobre las bases de apoyo zapatistas en las cañadas Tojolabales de la selva Lacandona (1930-2005)*. México, D.F, El Colegio de México.
- Facundo, D. (2009) *Teología de la liberación; en el derrotero hacia otro modelo de Iglesia*. Buenos Aires, Escuela Universitaria de Teología C.E.D.I.E.R. Profesorado de Teología. [en línea] disponible en <https://rebellion.org/docs/97667.pdf> [consulta: 26 mayo de 2020].
- Fazio, C. (2000) Don Sergio Méndez Arceo, patriarca de la solidaridad. En: *Don Sergio Méndez Arceo, patriarca de la solidaridad liberadora*. Editado por Rentería, L. y Girardi, G. México, D.F, Dabar.
- Folleto N°1. Primer acontecimiento (1974) *Congreso Indígena Fray Bartolomé de Las Casas*. Documento no publicado. Diócesis de San Cristóbal de las Casas, Chiapas.
- Galeano, E. (2016) *Las palabras andantes*. México, D. F, Siglo Veintiuno.
- García, L. (2015) La teología de la liberación en México (1968-1993) una revisión histórica. *Clivajes, Revista de Ciencias Sociales*, 2 (4), 68-89. [en línea] disponible en https://www.academia.edu/38330419/La_teolog%C3%ADa_de_la_liberaci

%C3%B3n_en_M%C3%A9xico_1968_1993_Una_revisi%C3%B3n_hist%C3%B3rica> [consulta: 27 marzo de 2021].

García, R. (1999) *Los municipios en México. Los retos del futuro*. México, D. F., Migue Ángel Porrúa y CIDE.

Gobierno del Estado de Chiapas. (2006) *Programa integral para el desarrollo sustentable de la selva*. Secretaria de desarrollo social, Proyecto de Desarrollo Social Integrado y Sostenible. [en línea] disponible en <<https://www.biblioteca.unach.mx/images/2011/prodesis/planeacion/informe%20microregiones%20pidss-prodesis2006.pdf>> [consulta: 23 de marzo de 2021].

Gobierno Municipal. (2011-2012) *Plan Municipal de Desarrollo de Las Margaritas*. Instituto de Administración Pública del Estado de Chiapas, A. C. Las Margaritas, Chiapas. [en línea] disponible en <<https://es.calameo.com/read/0015104666895432e4e0d>> [consulta: 20 marzo de 2021].

Gobierno Municipal. (2012-2015) *Plan de Desarrollo Municipal*. Las Margaritas, Chiapas. [en línea] disponible en <<http://www.ordenjuridico.gob.mx/Documentos/Estatal/Chiapas/Todos%20los%20Municipios/wo86597.pdf>> [consulta: 20 marzo de 2021].

Guillén, F. (2015) *Las raíces de un pueblo: la romería de Santa Margarita de Antioquía como recurso para el turismo cultural, Las Margaritas, Chiapas*. Tesis de Licenciatura en Turismo Alternativo no publicada. Las Margaritas, Chiapas, Universidad Intercultural de Chiapas.

Gutiérrez, G. (1972) *Teología de la Liberación: Perspectivas*. Lima, Perú, Centro de Estudios y Publicaciones–Instituto Bartolomé de las Casas.

H. Ayuntamiento Municipal. (2018-2021) *Plan Municipal de Desarrollo*. Las Margaritas, Chiapas. [en línea] disponible en <<http://www.lasmargaritas.gob.mx/wp-content/uploads/2019/09/PDM-2018-2021-LAS-MARGARITAS-Rexixe.pdf>> [consulta: 18 marzo de 2021].

Hernández, T. (2012) Sergio Méndez Arceo y su visión internacionalista. *Revista de política y cultura*, (38), 89-117. [en línea] disponible en <http://www.scielo.org.mx/scielo.php?pid=S0188-77422012000200006&script=sci_abstract> [consulta: 23 marzo de 2021].

- INEGI (2010) *Censo de Población y Vivienda. Panorama Sociodemográfico de México*. México, D.F. [en línea] disponible en <<http://www.inegi.org.mx>> [consulta: 25 febrero de 2021].
- Iribarren, P. (2003) *Experiencia: Proceso de la Diócesis de San Cristóbal de Las Casas. Chiapas, México*. San Cristóbal de las Casas, Ediciones Piratas.
- Legorreta, C. (1998) *Religión, política y guerrilla en las cañadas de la Selva Lacandona*. México, D. F, Cal y Arena.
- Lerma, E. (2015) La Pastoral de la Madre Tierra en Chiapas. Panorama de la lucha persistente de un credo político-religioso. *Revista Iberoamericana de Teología*, 11 (21), 65-87. [en línea] disponible en <<https://www.redalyc.org/pdf/1252/125247738003.pdf>> [consulta: 25 mayo de 2020].
- Ligouri, G. (2016) Clases subalternas marginales en Gramsci. *Memoria: revista crítica militante*. 1–17. [en línea] disponible en <<https://revistamemoria.mx/?p=880>> [consulta: 16 febrero de 2021].
- Long, N. (2007) La construcción de un marco conceptual e interpretativo. En: *Sociología del desarrollo: una perspectiva centrada en el actor*. México, D. F, El Colegio de San Luis/CIESAS, 107-148.
- Löwy, M. (2006) Marxismo y religión: ¿opio del pueblo? En: *La teoría Marxista hoy, problemas y perspectivas*. Editado por Atilio, A. Buenos Aires, Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales-CLACSO, 281-296. [en línea] disponible en <<http://biblioteca.clacso.edu.ar/clacso/formacion-virtual/20100720062844/boron.pdf>> [consulta: 27 agosto de 2021].
- Maggi, M y Trabalón, C. (2015) Interculturalidad y disputas simbólicas. Construcciones de sentido en prácticas y representaciones de argentinos y bolivianos en un barrio periférico de la ciudad de Córdoba. *Odisea, Revista de Estudios Migratorios*, (2), 339-364. [en línea] disponible en <<file:///D:/Users/USUARIO/Downloads/2279-6635-1-SM.pdf>> [consulta: 15 agosto de 2020].
- Martínez, D. (2011) Camilo Torres Restrepo: cristianismo y violencia. *Revista Theologica Xaveriana*, 61 (171), 131-167. Bogotá, Colombia. [en línea] disponible en <<https://www.redalyc.org/pdf/1910/191020029005.pdf>> [consulta: 15 marzo de 2020].

- Martínez, J. (2018) *El Papa Francisco: una visión integral*. San Cristóbal de las Casas, Chiapas, Fray Bartolomé de las Casas, A.C.
- Mendoza, C. y Álvarez, O. (2014) La teología de la liberación en México: recepción creativa del Concilio Vaticano II. *Revista Theologica Xaveriana*, 64 (177), 157-179. [en línea] disponible en <<http://www.scielo.org.co/pdf/thxa/v64n177/v64n177a06.pdf>> [consulta: 15 mayo de 2020].
- Morello, G. (2007) El Concilio Vaticano II y su impacto en América Latina: a 40 años de un cambio en los paradigmas en el catolicismo. *Revista Mexicana de Ciencias Políticas y Sociales*, XLIX (199), 81-104. [en línea] disponible en <<https://www.redalyc.org/pdf/421/42119905.pdf>> [consulta: 19 agosto de 2021].
- Nueva Alianza. (1991) *Propuesta de la Comisión de Barrios "Nueva Alianza"*. Documento no publicado. Las Margaritas, Chiapas.
- Nueva Alianza. (1995) *Taller de análisis sobre la lucha de los 40 días*. Documento no publicado. Las Margaritas, Chiapas.
- Nueva Alianza. (1996) *Informe Urgente de la Unión de Barrios Nueva Alianza*. Documento no publicado. Las Margaritas, Chiapas.
- Orozco, P. y Orozco, A. (2015) Reconstruyendo el tejido social desde la fe y la participación sociopolítica, balance de las CEB en Nayarit, México. *Revista de Ciencias Sociales*, Universidad de Costa Rica. (150), 23-36. [en línea] disponible en <<https://revistas.ucr.ac.cr/index.php/sociales/article/view/22829/23050>> [consulta: 18 mayo de 2020].
- Pérez, F. (2011) *Universidad y Desarrollo en Las Margaritas, Chiapas; Posibilidades y límites de la vinculación universitaria*. San Cristóbal de Las Casas, Chiapas, Fray Bartolomé de las Casas, A.C.
- Prieto, O y Duque, E. (2009) El aprendizaje dialógico y sus aportaciones a la teoría de la educación. *Teoría de la Educación, Educación y Cultura en la Sociedad de la Información*, 10 (3), 7-30. [en línea] disponible en <<https://www.redalyc.org/pdf/2010/201014898002.pdf>> [consulta: 19 de marzo de 2021].
- Programa Regional de Desarrollo. (2013-2018) *Región XV Meseta Comiteca Tojolabal*. Chiapas Nos Une. [en línea] disponible en

<http://www.ped.chiapas.gob.mx/ped/wp-content/uploads/ProgReg/2013-2018/2013_PRD_15_Meseta_Comiteca_Tojolabal.pdf> [consulta: 19 marzo de 2021].

Pulido, M. (2006) *Comitán en la Historia. Breve Historia Documentada de Comitán de Domínguez, Chiapas. 450 años de Identidad Comiteca 1556-2006*. Comitán de Domínguez, Chiapas, Entre Tejas.

Quinta Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. (2009) *Documento de Aparecida*. México, D.F, Palabra.

Ríos, J. (2002) *Siglo XX: muerte y resurrección de la Iglesia Católica en Chiapas: dos estudios históricos*. Programa de Investigación multidisciplinarias sobre Mesoamérica y el sureste. México, D.F, UNAM.

Ruiz, S. (2009) Contexto del movimiento armado en Chiapas. *Christus, Revista Pueblos mayas, zapatismo e Iglesia católica* (774). México, D. F, Centro de Reflexión Teológica, A.C.

Salazar, R. (2010) *Crónica Histórica Las Margaritas (1717-1950)*. Comitán de Domínguez, Chiapas, Entre Tejas.

Sánchez, A. (2009) Entre el don y el pecado la iglesia se abre camino: Las CEB de Cuernavaca. *Christus, Revista de Teología, Ciencias Humanas y Pastoral*. 20-25, Sociedad y Religión.

Santiago, J. (1999) *La búsqueda de la libertad*. San Cristóbal de Las Casas, Chiapas, Fray Bartolomé de Las Casas, A. C.

Sauvage, P. (2004) Relación entre belgas y latinoamericanos en cuanto a la teología de la liberación 1970-1980. En: *La modernidad religiosa, Europa latina y América Latina en perspectiva comparada*. Jean-Pierre Bastián (Comp.). 150-172. México, D.F, Fondo de Cultura Económica.

Schökel, L. (2015) *La Biblia de nuestro pueblo. Biblia del peregrino, América Latina*. Bilbao, España, Mensajero.

Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. (1968) *La Iglesia en la actual transformación de América Latina a la luz del concilio*. México, D.F, Librería Parroquial de Claveria.

Somiedo, J. (2014) La influencia de la geopolítica estadounidense en la Teología de la Liberación latinoamericana en el periodo 1960-1990. *Geopolítica*, 5 (1), 79-98. [en línea] disponible en

<https://www.readcube.com/articles/10.5209%2Frev_geop.2014.v5.n1.44400> [consulta: 21 agosto de 2021].

Spadaro, A y Figueroa, M. (2018) *Teología de la prosperidad. El peligro de un evangelio diferente*. 243-250. [En línea] disponible en: <https://seleccionesdeteologia.net/selecciones/lilib/vol58/231/230_Spadaro_Figueroa.pdf> [consulta: 11 de mayo de 2021].

Subcomandante Marcos. (1999) *Nuestra arma es nuestra palabra*. San Cristóbal de las Casas, Chiapas, Tom Hansen y Enlace Civil. [en línea] disponible en <https://books.google.com.mx/books?id=eootkA_PPUcC&pg=PT686&dq=Se+dice+Durito.+Cuando+luchamos+por+cambiar+las+cosas,+Muchas+veces+olvidamos+que+eso+incluye+cambiarnos+A+nosotros+mismos.&hl=es-419&sa=X&ved=2ahUKEwiHrqie0rL0AhXKIGoFHbtIA38Q6AF6BAgIEAI#v=onepage&q=Se%20dice%20Durito.%20Cuando%20luchamos%20por%20cambiar%20las%20cosas%2C%20Muchas%20veces%20olvidamos%20que%20eso%20incluye%20cambiarnos%20A%20nosotros%20mismos.&f=false> [consulta: 19 de noviembre de 2021].

Tello, C. (2013) *La rebelión de las Cañadas: Origen y ascenso del EZLN*. México, D.F, Debolsillo.

Tercera Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. (1996) *La Evangelización en el presente y en el Futuro de América Latina*. México. D. F, Librería Parroquial de Clavería.

Traverso, E. (2007) Historia y memoria. Notas sobre un debate. En: *Historia reciente. Perspectivas y desafíos para un campo en construcción*. Marina Franco y Florencia Levín (comp.), 67-96. Buenos Aires, Paidós.

Turriago, D. (2018) Breve perspectiva histórica de la teología de la liberación. *Revista de la Universidad de la Salle*, (78), 149-163. [en línea] disponible en <<https://ciencia.lasalle.edu.co/cgi/viewcontent.cgi?article=2223&context=ruls>> [consulta: 21 agosto de 2021].

Valle, G. (1996) Teología de la liberación en México. En: *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. Blancarte, R. (Comp.). 250-280. México, D. F, Fondo de Cultura Económica.

Valtierra, J. (2012) En busca de la Iglesia autóctona: la nueva pastoral indígena en las cañadas tojolabales. *Revista Liminar, Estudios Sociales y Humanísticos*, 10 (2), 74-89. [en línea] disponible en

<<http://www.scielo.org.mx/pdf/liminar/v10n2/v10n2a5.pdf>> [consulta: 19 mayo de 2021].

Villoro, L. (1993) Filosofía para un fin de época. *Revista Nexos*. Mayo de 1993. México. D. F. [en línea] disponible en <<https://www.nexos.com.mx/?p=6760>> [consulta: 25 marzo de 2021].

ENTREVISTAS

- Aguilar 1, H. (2020) [Entrevista personal] 1 de agosto del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Aguilar 2, D. (2021) [Entrevista personal] 20 de marzo del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Aguilar 3, M (2020) [Llamada telefónica] 26 de septiembre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Aguilar 4, F. (2020) [Entrevista por audios de WhatsApp] 21 de julio del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Aguilar 5, M (2020) [Entrevista personal] 4 de agosto del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Alvarado, C. (2021) [Entrevista por audios de WhatsApp] 2 de octubre del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Calvo, M. (2020) [Entrevista por audios de WhatsApp] 20 de julio del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Cruz, F. (2020) [Entrevista personal] 20 de octubre 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Díaz, M. (2021) [Entrevista personal] 5 de abril del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Domínguez 1, E. (2020) [Entrevista personal] 29 de octubre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Domínguez 2, M. (2020) [Entrevista por audios de WhatsApp] 23 de septiembre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Figuroa, A. (2020) [Entrevista realizada por Aguilar, H y Hernández, J] 1 de noviembre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Flores, C. (2020) [Entrevista por audios de WhatsApp] 22 de julio del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- García, S. (2020) [Entrevista personal] 5 de enero del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Gómez, J. (2020) [Llamada telefónica] 5 de diciembre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Gordillo, J. (2020) [Entrevista personal] 25 de junio del 2020, Las Margaritas, Chiapas.

- Guillén 1, J. (2020) [Entrevista personal] 10 de abril 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Guillén 2, J. (2021) [Entrevista personal] 14 de febrero del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Guillén 3, Z. (2021) [Entrevista personal] 10 de enero del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Guillén 4, M. (2021) [Llamada telefónica] 28 de febrero del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Hernández 1, A. (2020) [Entrevista personal] 25 de octubre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Hernández 2, A. (2020) [Entrevista por audios de WhatsApp] 18 de julio del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Jiménez 1, J. (2020) [Llamada telefónica] 8 de agosto del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Jiménez 2, A. (2020) [Llamada telefónica] 20 de diciembre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Landín, J. (2021) [Entrevista realizada por Guillén, F] 15 de noviembre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- López 1, P. (2014) [Entrevista personal] 24 de septiembre 2014, Las Margaritas, Chiapas.
- López 2, R. (2020) [Entrevista personal] 8 de agosto 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- López 3, D. (2020) [Entrevista personal] 29 de julio del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- López 4, R. (2021) [Entrevista realizada por Guillén, F] 11 de mayo del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- López 5, F. (2015) [Entrevista realizada por Guillén, F] 17 de marzo del 2015, Las Margaritas, Chiapas.
- Méndez, J. (2021) [Entrevista por audios de WhatsApp] 3 de marzo del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Morales 1, A. (2020) [Entrevista realizada por Landín] 14 de julio del 2020, Las Margaritas, Chiapas.

- Morales 2, M (2021) [Llamada telefónica] 23 de febrero del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Moreno 1, M. (2020) [Entrevista personal] 21 de octubre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Moreno 2, E. (2020) [Entrevista realizada por Landín, J y Reynoso, M] 18 de octubre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Pérez, R. (2020) [Entrevista personal] 17 de septiembre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Quintero, R. (2020) [Entrevista personal] 15 de octubre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Reynoso, M. (2020) [Entrevista personal] 17 de julio del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Reynoso, M. (2021) [Entrevista personal] 15 de abril del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Rodríguez, A. (2021) [Entrevista personal] 4 de abril del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Salazar, J (2020) [Llamada telefónica] 13 de noviembre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.
- Santis, J. (2021) [Entrevista realizada por Landín, J] 11 de mayo del 2021, Las Margaritas, Chiapas.
- Vázquez, E. (2020) [Entrevista realizada por Landín, J y Reynoso, M] 20 de octubre del 2020, Las Margaritas, Chiapas.

ANEXOS

Anexo 1.- Taller de formación “¿Por qué unir Fe y Política?”, que tenía como objetivo “Hacer que los miembros de las CEB reflexionen, analicen y profundicen sobre su compromiso cristiano en torno a las próximas elecciones y después de ellas”.

MATERIAL:

- ▼ Los encargados del taller tienen a la mano la serie de Fe y Democracia
- ▼ Fotocopias del material que se verá para cada uno de los participantes
- ▼ Papelógrafos y plumones

A. BIENVENIDA Y DINÁMICA DE PRESENTACIÓN (TIEMPO: 45 MIN.)

Las personas hacen dos círculos uno adentro del otro, de manera que cuando oigan música giren ambos, uno hacia la derecha el otro hacia la izquierda (en sentido contrario), cuando pare la música entablarán una comunicación con la persona que encuentren enfrente de ella. Esto lo haremos unas cinco veces. Daremos, cada vez que se detenga la música, unos 4 minutos para que platicuen en parejas.

B. INTRODUCCIÓN AL TEMA (TIEMPO: 15 MIN.)

El objetivo por alcanzar en este taller será:

“Hacer que los miembros de las comunidades eclesiales de base reflexionen, analicen y profundicen sobre su compromiso cristiano en torno a las próximas elecciones y después de ellas”.

Explicamos a las y los participantes que tocaremos tres temas en los dos días del taller, uno relacionado a la Fe y Política,

1

Los grupos priístas leerán la ficha 2 del segundo folleto “Fe y Elecciones”, sobre todo la parte “elementos para reflexionar juntos”.

Los grupos panistas leerán la ficha 3 del segundo folleto “Fe y Elecciones”, sobre todo la parte “elementos para reflexionar juntos”.

Los grupos perredistas leerán la ficha 4 del segundo folleto “Fe y Elecciones”, sobre todo la parte “elementos para reflexionar juntos”.

Después todos los priístas harán una obra de teatro donde representen sus propuestas. En plenario dirán si sus propuestas son ciertas o no. Explicarán sus razones. Pueden tomar ideas de la misma ficha 2 del citado folleto.

Todos los grupos panistas harán otra obra de teatro. Donde se seguirá la misma dinámica. Lo mismo hacen los grupos perredistas.

Se abre el debate a todos los participantes sobre lo que han visto y oído.

Al final los responsables del taller darán una conclusión que ayude a los participantes a entender mejor las propuestas de cada candidato de los diferentes partidos. Pero sobre todo darán una visión crítica sobre sus propuestas. Para esto pueden utilizar del tercer folleto “Fe y Ciudadanía” el tema 8 “¿Qué hacer desde la sociedad civil con quien gane la presidencia de la República?”

3

otro a la Fe y Elecciones y el tercero relacionado con la Fe y Ciudadanía.

VER

C. PRIMER TEMA: ¿POR QUÉ LOS/AS CRISTIANOS/AS DEBEN UNIR LA FE Y LA POLÍTICA? (TIEMPO: 2 H.)

Objetivo: Comprender por qué para los cristianos/as es de vital importancia su práctica política.

Podemos organizar a la gente del taller en grupos y todos leerán del primer folleto “Fe y Política” el tema 4 “¿Qué es la Política? Únicamente la parte de “reflexionemos juntos”.

Cada grupo expresará lo que entendió con un “Símbolo”. En plenario veremos todos los símbolos y se podrá dialogar más sobre este tema.

DAR UN DESCANSO DE 30 MINUTOS

Segunda parte del Primer tema (TIEMPO: 1:30 MIN.)

En este segundo momento podemos hacer que los grupos reflexionen del primer folleto “Fe y Política” el tema 6 “¿Por qué unir Fe y política? Únicamente se leerá la parte del “reflexionemos juntos”. Después los grupos pueden expresar lo que han entendido a través de componer una canción y/o corrido que exprese sus reflexiones y comprensiones.

Los animadores/as pueden dar algunas conclusiones que ayuden a cerrar este primer bloque temático.

COMIDA (TIEMPO: 2 H.)

PENSAR

SEGUNDO TEMA: ¿CUÁLES SON LAS PROPUESTAS DE LOS TRES PRINCIPALES CANDIDATOS SI LLEGAN A LA PRESIDENCIA? (TIEMPO: 4 H. CON UN DESCANSO INTERMEDIO)

De acuerdo al número de grupos haremos que algunos de ellos representen al PRI OTROS AL PAN Y OTROS AL PRD. De manera que haya grupos priístas, panistas y perredistas.

2

DÍA DOS

INTRODUCCIÓN. (TIEMPO: 30 MIN.) HACEMOS UNA INTRODUCCIÓN DE LO VISTO EL DÍA ANTERIOR Y DE LO QUE HOY VEREMOS.

ACTUAR

TEMA 3. (TIEMPO: 2 A 3 H.) ¿QUÉ PODEMOS HACER LOS CIUDADANOS PARA MEJORAR NUESTRO PAÍS NO DEPENDIENDO QUIEN QUEDE COMO PRESIDENTE?

En un primer momento podemos hacer que los grupos lean, la parte de “elementos para reflexionar juntos” ahora del folleto “Fe y Ciudadanía” la ficha 5 titulada “¿En qué hemos fallado los ciudadanos de este país?”.

Después se hacen 3 grupos más grandes y cada uno prepara un sociodrama de cómo hemos fallado en nuestras democracias.

Los animadores/as del taller pueden dar una palabra final que nos ayuden a situar nuestra realidad en este tema.

DESCANSO DE 30 MINUTOS.

SEGUNDO MOMENTO (TIEMPO: 2 H.)

Hacemos la misma dinámica que hicimos en la mañana pero ahora retomando los contenidos del tercer folleto “Fe y Ciudadanía”, las fichas 6 y 7, “La agenda ciudadana para las elecciones de 2006” y “La agenda ciudadana para después de las elecciones de 2006” respectivamente.

Los sociodramas se harán en torno a la nueva realidad democrática que queremos vivir.

Para finalizar los animadores/as del taller pueden dar una última reflexión sobre nuestro compromiso cristiano.

4

Anexo 2.- Las dos primeras páginas del taller que "Las CEB's nos aclaremos que somos parte del movimiento popular, pero participamos con nuestra propia identidad", que se realizó el 8, 9, 10 de noviembre de 1989 en Las Margaritas, Chiapas.

Taller con CEB's / 1989

MEMORIA DEL TALLER 8,9,10 DE NOVIEMBRE / 1989

"CEB's Y MOVIMIENTO POPULAR"

GRUPOS QUE ESTUVIERON PRESENTES EN EL TALLER:
 Guadalupe (7), San Pedro (9), Los pocitos (2), Saxalda (7), La Esperanza (2), La Cruz de Cristo (4), San Marcos (2), San Lucas (6), San José las Palmas (7), La Santa Cruz (1), Soldados de Cristo (9), El Encanto (2), Corazón de María (4).

Total de participantes 62.
 Participaron 6 personas en la coordinación de las actividades.
 El taller se realizó los días 8,9,10 de noviembre con horario de 4-7 de la noche.

DESARROLLO DEL TALLER:
 8 de noviembre: **INTRODUCCION; CANTO, ORACION, LECTURA y REFLEXION.**
 Explicación del Objetivo General: **"QUE LAS CEB's NOS ACLAREMOS QUE SOMOS PARTE DEL MOVIMIENTO POPULAR, PERO PARTICIPAMOS CON NUESTRA PROPIA IDENTIDAD.** (La Palabra de Dios, -- nos motiva a luchar, La Eucaristía como centro, etc.).
 Explicación del Objetivo del día: **"QUE LAS CEB's SE ACLAREN COMO PARTE DEL MOVIMIENTO POPULAR"**

TEMA I.- ¿QUE ES EL MOVIMIENTO POPULAR?
 El total de asistentes se dividió en dos grupos para desarrollar la dinámica de "El Gato Amarrado".
 Desarrollada la dinámica en Plenaria se realizó la reflexión.
 Los participantes en la dinámica:
 -costó mucho trabajo desamarrar al prisionero
 -faltó organización
 -faltó más valor
 -es importante la unión

significados:
 Los gatos;
 -representan al pueblo
 -son los apóstoles

El tigre;
 -representa al poder
 -los ricos defendiendo lo suyo

El gato amarrado;
 -a Cristo
 -al pueblo
 -un líder que por luchar lo encarcelan

Después de realizada la reflexión en conjunto, de nuevo se realizó la dinámica, y los gatos representando una organización. ~~xxxxxx~~

Para concluir esta parte, en un dibujo se representaron varios arroyos que al unirse forman un río grande; Cada organización es como un arroyo que al irse juntando las organizaciones forman el movimiento popular.

CANTO

TEMA II. ¿EXISTE MOVIMIENTO POPULAR EN LAS MARGARITAS?
 Se formaron 6 grupos con preguntas para discusión. Y se presentaron las respuestas en plenaria:

1.- ¿QUE ORGANIZACIONES CONOCES?

-CEB's	-Maestros-	-OCEZ
-CIOAC	Democráticos	-UNION DE
-PRD	FMS	UNIONES
-PRT	-UGOOP	-LUCHA CAM
-PDCM	-CODM	PESINA

Organizaciones que son para controlar al pueblo

-CNC	-cta	-CROC	-CNOP	-PRI
------	------	-------	-------	------

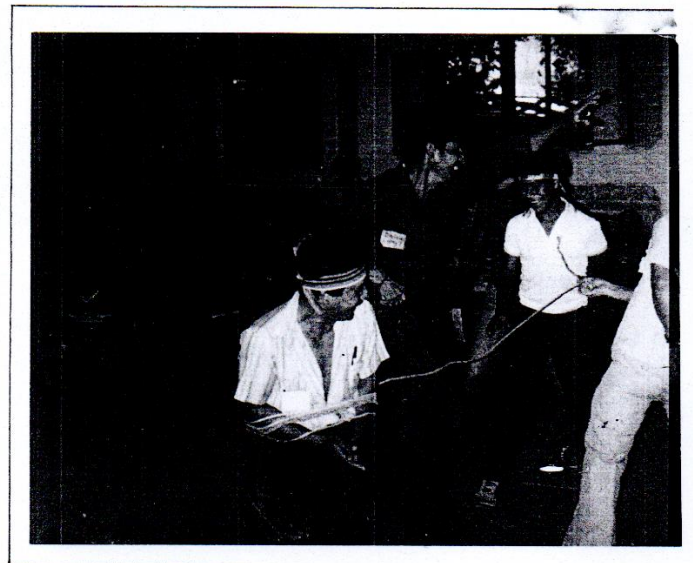
2.- ¿PORQUE LUCHAN?
 -Por la Liberación
 -Por la Justicia
 -Por un cambio en la sociedad
 -Por la igualdad
 -Por un mundo mejor
 -En apoyo al movimiento popular
 -Por el bien de la comunidad
 -Por mejor unión y ser libres
 -Por la Tierra
 -Por sus productos
 -Por sus créditos
 -Por mejor salario
 -Para exigir las promesas del PRI
 -Contra las Sectas

3.- ¿QUE HEMOS APRENDIDO DE LA RELACION CON OTRAS ORGANIZACIONES

-A valorar el sufrimiento de nuestros hermanos campesinos
 -que no estamos solos
 -nos ha dado más conciencia
 -a servido a despertar a la gente

1

2



Anexo 3.- Resumen del taller de análisis de la CODEM (Coordinadora Democrática de Las Margaritas (PRD, CIOAC-H Y Grupos Cristianos (las CEB)).

CODEM

Resumen del Taller de análisis de la CODEM (COORD. DEMOCRÁTICA DE LAS MARGARITAS) (PRD - CIOAC - GRUPOS CRISTIANOS)

1- Por qué motivos no funcionó la CODEM?

- Por falta de comunicación entre las organizaciones
- Por la desorganización que hubo:
 - * faltó un plan de trabajo concreto y claro.
 - * faltaron acciones permanentes, constantes.
- No hubo claridad sobre qué es una coordinadora, sus fines y su funcionamiento.
- Dejamos que cada organización resolviera sus problemas y no los hicimos nuestros; en otras palabras, no hubo coordinación.
- No hubo un plan o programa de lucha, común para todas las organizaciones.
- No hubo apoyo mutuo entre las bases de las organizaciones, aunque hay que aclarar que sí lo hubo de parte de los dirigentes.

2- En qué errores caímos las organizaciones que formamos la CODEM?

- El objetivo de la lucha se centró únicamente en la lucha por la presidencia municipal.
- El trabajo de base en algunas organizaciones fue deficiente.
- Faltaron acciones permanentes que nos mantuvieran activos.
- No defendimos la organización por falta de experiencia política.
- Falló la 'disciplina' por parte de los representantes de algunas organizaciones para:
 - * cumplir acuerdos
 - * asistir y llegar puntualmente a las reuniones.
- La CIOAC no cumplió su parte en los acuerdos económicos.
- Cuando era necesario hacer críticas constructivas, no las hicimos, dejando que los errores se siguieran repitiendo.
- Algunas organizaciones en los hechos no demostraron interés en concientizar y formar sus bases.

1

- Las tareas recayeron en muy pocas personas
- Faltó análisis en algunas acciones que se organizaron.

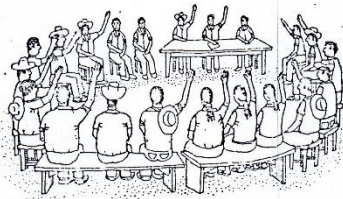
3- Acciones concretas que proponemos para que funcione la CODEM:

- Hacer un plan de trabajo común, apegado a las necesidades de nuestro municipio, a corto y mediano plazo.
- Buscar más comunicación en cada organización y entre las distintas organizaciones.
- Seguir organizando los Talleres de formación política, para tener más claridad y tener discusiones más ricas.
- Buscar que Grajales cumpla sus promesas.
- Luchar en base a un programa común de lucha, formado por las demandas más sentidas de las comunidades y de los barrios, que nos sirvan para unirnos y organizarnos.
- Que las CEBs no participen como CEBs, sino con la cobertura y el nombre de una organización popular, como una medida prudente.
- Darnos tareas permanentes para mantenernos activos las organizaciones.
- Que las organizaciones hagan trabajo de base más amplio y profundo.
- Que se discuta un reglamento interno de CODEM, buscando formas para cumplir acuerdos.
- * Que reconozcamos que hubo errores serios y corregirlos.
- Que la CODEM tenga sus propios instrumentos de trabajo, ejemplo: sonido, bocinas, extenciones, etc. y sus propios recursos económicos.
- Que nuestra organización (con otro nombre) impulse a otras organizaciones cuando sea necesario y tome iniciativas.
- Que se aclare con las bases de las organizaciones que es una Coordinadora, sus objetivos o fines, su funcionamiento y la continuidad de la lucha coordinada.

2

Las Margaritas, Chis, 15 de Enero - 1990.

¡Por la unidad y organización de los pobres!



3

Anexo 4.- Tema a desarrollar con una comunidad de base "Un mundo dividido: Países Norte-Sur; Este-Oeste.

Tema 53: Un mundo dividido: Países Norte-Sur; Este-Oeste

OBJETIVO: Caer en la cuenta de que todo cristiano debe interesarse por la situación del mundo, para que siguiendo a Jesús, pueda seguir construyendo el Reino que El vino a implantar, siendo uno de nosotros, en medio de este mundo.

1. AMBIENTACION: (Paso ver, realidad)

- 1.1 ¿Qué vimos la reunión pasada?
- 1.2 ¿Qué dijeron en tu comunidad, de la necesidad de organizarnos para tener una sana comunicación popular?
- 1.3 ¿Tú crees que podemos conocer bien el mundo sólo leyendo alguna vez periódico o viendo algún noticiero? ¿Por qué?

2. LEER: Juan 1,1-14. (Paso pensar)

- 2.1 ¿Cómo entiendes el versículo 14?
- 2.2 ¿Tú crees que nosotros podríamos confiar tanto en el Hijo de Dios, si El no se hubiera hecho uno de nosotros? ¿Por qué?
- 2.3 ¿Por qué crees que el Verbo estando tan feliz al lado del Padre se interesó en formar parte de la humanidad, es decir ¿Por qué quiso hacerse hombre?

3. EXPLICACION: (Paso actuar)

La lectura de este Evangelio tiene que ayudarnos a que nos vaya quedando cada vez más claro, que El Padre de los Cielos y su Hijo, nos aman tanto, se interesan tanto por nosotros, que no se conforman con arreglar las cosas a distancia, sino que quieren vivir nuestra propia vida, sentir lo que nosotros sentimos y por eso es la razón por la que "El Verbo se hace carne", se hace hombre.

Ahora bien, si nosotros decimos que somos de Cristo (cristianos) que vamos siguiendo a Jesús, pues tenemos que ir siguiendo sus pasos, y El se interesó no solamente por una cuanta gente sino por toda la humanidad, por todo el mundo, es por eso que a nosotros también nos debe interesar la situación en que se encuentra el mundo. Esta es la razón por la que ahora empezaremos a comentar algunos aspectos de la situación mundial, que de alguna manera ya sabemos, pero que nos conviene reflexionar de vez en cuando a la luz del Evangelio y actuar de acuerdo a lo que la Palabra de Dios nos inspire.

Por ejemplo: Si dibujamos un mapamundi (ver última hoja) y pintamos una raya poco más arriba de la mitad, nos damos cuenta que por un lado desde el punto de vista económico el mundo está dividido en dos grandes mitades: el NORTE rico, el SUR pobre, los países dominados, explotados, los países subdesarrollados, los del SUR, los países industriales, los del NORTE y esta separación es cada vez más profunda. En 1980 los países RICOS tenían 25 veces más ingresos que los países pobres, actualmente esta diferencia debe ser mucho más grande.

Pero no sólo se da una división económica en el mundo, también hay una gran división política. Si trazáramos ahora una línea en el mapamundi de manera vertical, nos quedaría de un lado EE.UU. y del otro la URSS (Unión Soviética), que son los dos países o las dos potencias en las que está concentrado el mayor poder económico, tecnológico (técnica), militar y esto lo podemos traducir en el mayor poder político. Esto no se queda entre estos países, sino que desciende a los países llamados del Tercer Mundo, pues cada una de las potencias quiere poner bajo sus filas a unos o a otros países.

En fin, lo importante por ahora, es ir cayendo en la cuenta de que sólo conociendo nuestro mundo y sus problemas, podremos colaborar eficazmente en su transformación al estilo de Jesús, que conoce al mundo metiéndose en él y busca junto con otros, (o decir comunitariamente) soluciones que beneficien a los más pobres y desvalidos de este mundo en el que se hizo carne para vivir con nosotros y liberarnos de toda esclavitud.

3.1 ¿Tú crees que basta con conocer los problemas de nuestro país o es necesario conocer los del mundo? ¿Por qué?

3.2 ¿Te quedó claro por qué decimos que el mundo está dividido en NORTE-SUR ESTE-OESTE? ¿Por qué?

3.3 ¿Qué podríamos hacer como CEB'S para tener más información acerca de la realidad de nuestro mundo?

1

2

4. CELEBRACION COMUNITARIA:

* El animador busca con tiempo un periódico en donde pueda encontrar alguna noticia de algún país del "Norte" y otro del "Sur", le pone alguna señal con tinta o lápiz para que no se le pierda.

* Nos ponemos de pie para empezar nuestra celebración .

* En el nombre del Padre, y ...

* ANIMADOR: Voy a leer un periódico que nos habla de un país del "Norte", de los países ricos. Cuando termine, 3 de ustedes harán alguna petición... Después leeré una noticia de un país del "Sur", de los países pobres y haremos otras 3 peticiones.

1) Lee la noticia del NORTE.

2) Lee la noticia del SUR.

* CANTO: No. 39 Cancionero Verde "Casas de Cartón" pág. 33.

3